

纪 念 临 济 禅 师 涅槃 1150 周 年

禅

CHAN

2016年第5期

总第155期



河北省佛协《禅》编辑部



临济惠照禅师肖像

一休宗纯题赞

[日]曾我蛇足(传)
日本室町时代 15世纪
日本京都珍珠庵藏

禅宗是1500年前，由印度的达磨祖师传到中国的佛教宗派之一。在中国，临济宗的初祖临济义玄禅师弘扬了禅宗，不断发展成为今天的临济宗和黄檗宗。

这幅肖像画出了以“喝”（大声呵斥）这一严厉的门风而闻名于世的临济宗初祖独有的、威严的神情。

程 静 译

◎ 正法眼藏 ◎

道流，约山僧见处与释迦不别。今日多般用处，欠少什么？一道神光未曾间歇，若能如是见得，只是一生无事人。

大德，三界无安，犹如火宅，此不是你久停住处。无常杀鬼一刹那间不拣贵贱老少。你要与祖佛不别，但莫外求。你一念心上清净光，是你屋里法身佛。你一念心上无分别光，是你屋里报身佛。你一念心上无差别光，是你屋里化身佛。此三种身，是你即今目前听法底人。只为不向外驰求，有此功用。据经论家，取三种身为极则，约山僧见处不然。此三种身是名言，亦是三种依。古人云：身依义立，土据体论。法性身、法性土，明知是光影。大德，你且识取弄光影底人是诸佛之本源，一切处是道流归舍处。是你四大色身不解说法听法，脾胃肝胆不解说法听法，虚空不解说法听法。是什么解说法听法？是你目前历历底，勿一个形段孤明，是这个解说法听法。若如是见得，便与祖佛不别。但一切时中更莫间断，触目皆是。只为情生智隔，想变体殊，所以轮回三界，受种种苦。若约山僧见处，无不甚深，无不解脱。

道流，心法无形，通贯十方。在眼曰见，在耳曰闻，在鼻嗅香，在口谈论，在手执捉，在足运奔。本是一精明，分为六和合。一心既无，随处解脱。山僧与么说，意在什么处？只为道流一切驰求心不能歇，上他古人闲机境。

（摘自《临济禅师语录》）



2016年第5期 / 总第155期

2016年10月15日出版

主办单位 河北省佛教协会
主管部门 河北省民族宗教事务厅
创办人 净慧
赞助功德主 香港旭日集团杨勋居士

编辑委员会

主任 明海
副主任 明尧
编委 黄夏年 冯学成 吴言生 杜大威
高士涛 吴明山 明海 明慧
常照 利生 明影 明勇
明清 宗舜 明尧 明杰

主编 明杰
编辑 明睿 兰溪
特约编辑 戒毓 一钵 明象
文字校对 素丽
艺术总监 成春
设计制作 长跃
流通主管 明清
刊务 耀元
印务 李振永

地址 河北省赵县柏林禅寺
邮编 051530
电话 0311-84920505 (编辑部)
0311-84921666 (发送部)
传真 0311-84920505

*

欢迎助印

户名 河北省佛教协会禅编辑部
开户行 中国银行赵县支行
账号 100147830548

*

网络版 <http://chan.bailinsi.net>
在线索阅 <http://chan.bailinsi.net/DY/d/>
E-mail chanbox2004@126.com (稿件箱)
chanbox2004@vip.tom.com (索刊箱)
准印证号 冀L 1100120

目录

正法眼藏……………1

纪念临济
禅师涅槃
1150周年
专辑

在中日佛教界纪念临济禅师涅槃 1150 周年

 联合法会上的讲话 * 演觉 ……5

临济禅师 1150 年远忌日中联合法会

 致辞 * [日] 中村 文峰 ……8

临济禅师 1150 年远忌日中联合法会

 欢迎宴会致辞 * [日] 横田 南岭 ……10

临济禅师 1150 年远忌日中联合法会

 答谢宴会致辞 * [日] 岭 兴岳 ……12

临济禅师 1150 年远忌日中联合法会

 答谢宴会祝辞 * [日] 佐佐木 容道 ……13

在纪念临济禅师涅槃 1150 周年日中联合书法展

 开幕式上的致辞 * [日] 有马 赖底 ……14

纪念临济禅师示寂 1150 周年献词 * 宗性 ……15

中日佛教界纪念临济禅师涅槃 1150 周年联合法会

 在临济祖庭隆重举行 ……16

 附：中日佛教界纪念临济禅师涅槃 1150 周年

 联合法会日本代表团主要成员名单 ……18

第四届
中日临济
禅学术研
讨会专辑

临济智慧与宗教异化 * 明海 ……19

临济禅与世界和平 * [日] 山本 文匡 ……26

“第四届中日临济禅学术研讨会”在石家庄市举行 ……42

指月篇	《信心铭》提唱(四)*净慧45 邢台玉泉禅寺龙山三塔开光法语*明海58
般若舟	佛心如莲朵朵开——《法华经》精读(四)*宗舜60
文字禅	“无法可说” ——《金刚经》名句赏析与点评之三*净因70 同参生活禅(三则)*圣因73
生活禅	生活中的学禅经验(下)*[德国]格哈德78 无憾的缘分——忆隆根长老*圣凯86 忏与悔的力量*李明慧91
专 访	我们都是同愿同行的人——恒实长老心目中的 净慧老和尚和生活禅*王玲敏 访谈98
赵州桥	明影法师答居士问(一)107
行脚篇	佛光荔枝*马明博110
佛祖道影	马祖道一禅师*戒毓115
无孔笛	净慧长老舍利塔落成开光仪式在布达佩斯举行119 邢台玉泉禅寺举行云山塔林安奉舍利诵经法会121 禅文化书讯123
编者小语125

在中日佛教界纪念 临济禅师涅槃 1150 周年 联合法会上的讲话

(2016年9月7日)

演 觉

尊敬的日本代表团团长、临济宗南禅寺派管长中村文峰长老，
尊敬的中日两国临济宗各位大德，
各位领导、各位法师、各位来宾：

金风送爽，澄灵焕彩。中日同祷，法谊久长。

今天，在这法喜充满、群贤云集的美好时刻，中日佛教界相聚临济祖庭圣地，共同纪念临济宗祖临济义玄禅师涅槃 1150 周年。在此，我谨代表中国佛教协会，向出席今天盛会的诸位高僧大德、嘉宾胜友及广大护法善信，特别是远道而来的日本临济宗各派的长老大德们，致以亲切的问候和良好的祝愿！

由达磨禅师传来的禅宗心法，在中国“一花开五叶”，出现禅门五宗。在五宗当中，临济宗出现最早，并且是唯一创立于中国北方的宗派。唐代高僧临济义玄禅师（？—866）是中国禅宗临济宗的创始人，其以机锋凌厉、棒喝峻烈的禅风闻名于世。现存的《临济录》保存了临济禅师的禅法思想。临济禅法，“大机大用”，“杀活自在”（南宋临济宗智昭《人天眼目》语），非凡绝妙，蕴含禅机。临济禅师不拘一格的禅法特色，对后世学人具有重要的启发作用，历代无数禅门衲子在此“临济喝”下，疑团顿释，识得本心。而

其“四料简”、“三句”、“四宾主”、“四照用”、“三玄三要”的庭院施設，也对后世禅宗产生了重大影响。从历史发展来看，临济宗一直流传至今，影响广大。在中国，有“临济儿孙遍天下”的说法，可见临济宗在中国佛教传承中的重要地位。

中日两国佛教界的友好交流源远流长。十二世纪，临济禅法传入日本，逐渐成为日本佛教的重要宗派。临济宗传入日本后，受到日本武士阶层乃至普通民众的欢迎，逐渐与日本的社会文化环境相融合，影响日本主流文化。在临济宗向日本传播的过程中，荣西、圆尔辨圆、兰溪道隆、兀庵普宁、无学祖元等人发挥了重要作用。他们推进了禅宗在日本的传播，把中国的禅林制度移植到日本，并在传法过程中向日本朝野介绍理学和宋元文化，对日本历史文化产生很大影响。明末隐元禅师应日本长崎兴福寺之请赴日弘法，大阐临济宗旨，刺激日本禅宗从三百余年的衰颓状态中复苏，对中日文化交流影响深远。

近代以来，中日临济宗以各自的鲜明特色，为适应时代发展和人生需要，契理契机地积极继承和推展了古代临济禅的精神传统，使临济宗逐渐形成了新形态，展示出了临济禅的勃勃生机。铃木大拙等自觉地继承和推展了“平常心是道”的精神传统，提出“禅的目的在于确认生活本身”“禅的真理就在具体的日常生活中”，对禅宗向欧美社会的传播做出了开创性的贡献。而在中国，我会已故副会长、河北省佛教协会创会会长净慧长老结合时代特点和众生根机，提出“生活禅”理念，倡导将禅的精神、禅的智慧普遍地融入生活，在生活中实现禅的超越，以求“将信仰落实于生活，将修行落实于当下，将佛法融化于世间，将个人融化于大众”。中日两国的临济宗门大德，在实现临济宗的发展中交相辉映，使传统临济禅获得了新的意义，从

而推进了禅宗思想的现代转化。

三十多年来，日本临济宗、黄檗宗积极支持河北正定临济寺、赵县柏林寺、浙江径山万寿寺、天台山万年寺等禅宗祖庭的恢复和重建；支持和参与中韩日佛教友好交流会议，多次共同主办中日青年僧体验修行活动；开封大相国寺与京都相国寺、北京灵光寺与京都灵云院、大理崇圣寺与日中临黄友好交流协会等缔结“友好寺院”关系。日本临济宗为巩固和发展“黄金纽带”关系，做出了很大贡献。

今天，中日两国佛教界共同纪念临济义玄禅师涅槃 1150 周年，就是希望通过纪念法会的举行，共同缅怀中日佛教祖师大德们为佛教交流做出的贡献，传承临济宗风，发展宗门法谊，进一步巩固和加强中日佛教“黄金纽带”关系。此时此刻，我们也不能忘记为中日两国临济宗友好交往做出重要贡献的赵朴初居士、净慧长老、有明长老和日本临济宗山田无文长老、福岛庆道长老等前辈佛教大德。2013 年 2 月，净慧长老抱病在石家庄河北省佛教协会本部接待了日本临济宗相国寺派管长有马赖底长老，这是净慧长老在河北最后一次接待国际佛教友人，充分体现了两国临济宗的深厚法谊。

衷心希望中日两国临济宗，继承发扬宗门传统，加强交流，增进法谊，不断坚持传承千年的临济宗风，不断探索宗门人才培养的方法和途径，为临济禅注入适应时代的生机和活力，为中日两国佛教事业的发展和千年法缘的延续，为中日佛教“黄金纽带”的巩固，为实现两国人民世代友好做出新的贡献！

祝愿中日两国人民世代友好！

祈愿佛光照耀与会大众，身心清凉，万事吉祥！

谢谢大家！

临济禅师 1150 年远忌

日中联合法会致辞

[日]中村 文峰

值此宗祖临济禅师 1150 年远忌，今天诸位大德从日本远道而来，各方人士从临济禅师振兴禅风的中国各地云集此地，共同追思禅师的遗德，不胜法喜之至。

近年，在日本举办了多起与临济禅师远忌相关的纪念活动。不仅临济宗寺院，许多普通民众也踊跃参加，表现出对禅师的深切关注。借此机会，谨向从开始筹备到具体执行付出辛劳的临黄合议所、远忌事务局的各位同仁以及相关人士，表示衷心的感谢。

纵观近来的一系列活动，深感人们通过参加各项活动接触禅，表情中更添了凛然之气。

从去年四月以来的一年间，我也以讲经临济录的形式开展了远忌的纪念活动。宗祖临济禅师留下的临济录，在禅师迁化历经一千一百五十年后的今天，仍是我们的指针，也成为临济宗的脊梁。我自己通过讲经深刻领会禅师的教导，重新认识了自己的课题和作用。

在中国诞生、在日本被哺育成长的禅，如今甚至远播欧美。禅，以“真见”和“无位真人”等一语破的的语言传播真理，作为真实的教诲今后仍将生生不息。我们禅宗僧侣在其中应该

起到什么作用，此次法会正是重新学习、加深认识的契机。

最后，感谢给我们如此难得的机会见证今天的佛缘，日中僧侣一堂的这个僧伽，正是当珍惜的“南无皈依僧”，我们决心一如既往地发扬光大临济禅师的教导。

附

日中联合法会香语

高揭死生自在身
栽松临济实头人
传来千佰五旬念
京洛石家总是真

右

昭鉴

文峰九拜

（中村 文峰，日本临济宗南禅寺派管长）

临济禅师 1150 年远忌 日中联合法会欢迎宴会致辞

[日]横田 南岭

值此我临济宗黄檗宗联合各派访华团访问贵国之际，承蒙中国佛教协会和临济寺诸位长老、大德给予如此盛情的款待，不胜荣幸。我谨代表日方一行表示诚挚的谢意。

今年，适逢我临济宗的宗祖临济义玄禅师一千一百五十年远忌。能够幸遇值得纪念的盛事之年，亲临祭拜祖师灵塔，对我们是何等的佛缘法幸！

为此，佛陀之正法，要由初祖菩提达摩大师广播中华大地，承继了达摩大师十一世法灯的临济禅师大兴禅风于兹。

进而，临济禅师的教导，又要在中华大地由历代祖师们代代相承。大约在七百几十年前祖师们从日本到中国，再从中国到日本，漂洋过海，不顾个人安危，辛辛苦苦使法灯传入日本。

从此以后，绵延七百几十年，日本以十五座本山虔诚护持法灯，更在约四十个专门修行道场，通过实践学习传承了临济禅师的教导。

大约从五十年前临济禅师一千一百年远忌之时起，古川大航长老、山田无文长老以及各山长老先后多次访问中国，力举中日两国之力再兴祖塔。

中日两国历代先人艰苦努力的精华，集中体现在本次临济

禅师一千一百五十年远忌大法会上。临济禅师语录《临济录》有语曰：“知恩报恩”。

当我们缅怀历代法师传灯的宏恩时，知恩图报，我们临济子孙唯有倍加精进勤勉，让法灯薪火相承。

我们愿为弘扬临济宗的教导，保佑世界和平和人类的幸福安宁而不懈参学实践。

最后，感谢为筹办本次大法会精心安排奉献的各方贤士，谢谢大家！

（横田 南岭，日本临济宗圆觉寺派管长）



临济禅师 1150 年远忌 日中联合法会答谢宴会致辞

[日]岭 兴岳

承蒙诸位热情洋溢的欢迎，我谨代表日本临济宗黄檗宗各派致以由衷的感谢。

日本临济宗，是所有临济宗的宗祖临济义玄禅师法脉的继承者，是杨岐方会禅师的法孙，并承继经日本的大应国师、大灯国师至妙心寺开山无相大师法孙的白隐慧鹤禅师的谱系薪火相承至今。

中国和日本的关系建立在人与人密切交往的基础上，在佛教向日本传播上，写下了浓墨重彩的一笔。

恰逢临济禅师远忌 1150 年的今年 3 月，临济宗黄檗宗联合举行大法会，对临济禅师虔诚奉献了我们报恩的挚诚。

最后，为加深今后两国的友好关系，祝愿日本临黄各派与中国佛教界的交流进一步深入发展！

谢谢！

（岭 兴岳，日本临济宗妙心寺派管长）

临济禅师 1150 年远忌 日中联合法会答谢宴会祝辞

[日] 佐佐木 容道

今天，日中佛教界在正定县临济寺隆重举行“纪念临济禅师涅槃 1150 年联合法会”并取得圆满成功，愿与诸位分享由衷的法喜。

我提议，为报答临济禅师的法恩，我们一如既往地悉心护持、修持、实践临济禅法，以及既往各位祖师传授、教导的佛法，祈愿佛法日益昌隆，世界和平安泰，并祝日中佛教交流今后更加紧密，祝在座的诸位身体健康！

（佐佐木 容道，日本临济宗天龙寺派管长）



在纪念临济禅师涅槃 1150 周年日中联合书法展 开幕式上的致辞

[日]有马 赖底

尊敬的中国佛教协会、河北省佛教协会诸位大德，
以及莅临今天开幕式的各位先生：

值此日中联合书法展开幕之际，请允许我代表日方致辞。

距今九年前，河北省临济寺曾向日方提出建议，希望作为日中佛教友好的象征，在中国举办两国高僧的书法展。日中临黄友好交流协会作为窗口积极组织，并得到临黄各派长老的大力合作，但由于是临济寺住持空位的时期，未能如愿举办。

此次，适逢临济禅师 1150 年远忌，日中两国诸大德亲临会场，能在河北省博物院举办日中联合书法展，不胜欣喜之至。

希望通过本次书法展，使日中两国禅僧的纽带更加牢固，并祝愿日中两国人民的友谊世代相传，不断发展！谢谢大家。

（有马 赖底，日本临济宗相国寺派管长）

纪念临济禅师 示寂 1150 周年献词

宗 性

临济宗风广露布，溇沱曹溪两无殊；
沿流不止千秋耀，真照无边如意珠。

溇沱曹溪两无殊，万叶千枝荫太初；
棒下有眼启慧命，喝后无声绝三途。

沿流不止千秋耀，禅林森森听鹧鸪；
离名离相离踪跡，法住法位法王窟。

真照无边如意珠，烁破山河空万古；
秋高一轮明月挂，照亮行者归家路。

远裔 宗性圆如 敬颂
2016年9月5日

中日佛教界纪念 临济禅师涅槃 1150 周年联合法会 在临济祖庭隆重举行

金风送爽，祖德流芳。中日祈祷，法谊久长。2016年9月7日，“中日佛教界纪念临济禅师涅槃 1150 周年联合法会”在临济祖庭——河北省正定临济禅寺隆重举行。中国佛教协会副会长演觉法师，中国佛教协会副会长、河北省佛教协会会长明海法师，以临济宗南禅寺派管长中村文峰为团长，临济宗圆觉寺派管长横田南岭、临济宗妙心寺派管长岭兴岳、临济宗天龙寺派管长佐佐木容道、临济宗相国寺派管长有马赖底等为副团长，理事长、临济宗南禅寺派宗务总长莲沼良直为秘书长的日本临济宗黄檗宗联合各派会议所访华代表团一行 180 余人出席。

法会开始前，演觉副会长代表中国佛教协会致辞，指出唐代高僧临济义玄禅师机锋凌厉、棒喝峻烈、“大机大用”、“杀活自在”，其“四料简”、“三句”、“四宾主”、“四照用”、“三玄三要”的门庭施設，对后世禅宗产生重大影响。强调临济禅法自十二世纪传入日本，受到日本武士阶层乃至普通民众的欢迎，逐渐成为日本佛教的重要宗派，特别是日本临济宗为巩固和发展两国“黄金纽带”关系做出了积极贡献。希望今后双方加强交流，增进法谊，不断探索宗门人才培养的方法和途径，为临济禅注入适应时代的生机与活力，为中日两国人民和两国佛教徒的世代友好做出新的贡献。

正定临济禅寺住持慧林法师、日本代表团团长中村文峰分别讲话后，中日双方主要嘉宾依次向临济禅师像献花。中方法会由演觉法师、明海法师、慧林法师主法，庄严殊胜、法喜充满。法会由中国佛教协会综合研究室主任、河北省佛教协会副会长明杰法师和日本临济宗黄檗宗联合各派协议所事务局长中川弘道主持。

当日下午，为让更多的人了解临济文化的传播及临济宗在中日民间交往中所发挥的重要作用，有中日双方多达近百幅书法作品作品的“中日佛教界纪念临济禅师涅槃 1150 周年联合书法展”在河北博物院开幕。明海法师、日本相国寺派管长有马赖底分别致辞。

河北省正定县临济禅寺是佛教禅宗临济宗的祖庭。唐咸通八年（公元 867 年），临济祖师义玄禅师在大名圆寂，弟子将其部分舍利随衣钵葬于临济寺并建塔供奉，唐懿宗仰慕义玄禅风，赐谥号“惠照禅师”，赐塔名“澄灵塔”。从此，临济宗成为中国禅宗流传最久、影响最大的一个宗派。临济禅也以机锋凌厉、单刀直入、最具中国禅特色而闻名于世。临济禅远播东亚、东南亚、欧洲、北美等世界很多国家，尤其是在日本最为兴盛，故有“临济子孙遍天下”之说。

“临济宗黄檗宗联合各派协议所”成立于日本昭和（1926—1988）初期，由日本临济宗 14 派及黄檗宗、禅文化研究所组成，各宗派管长担任顾问，京都的妙心寺、相国寺等临济宗 7 派及黄檗宗的宗务总长轮流担任理事长，下辖日中临黄友好交流协会。此次派遣五位管长、三位僧堂师家、十一位宗务总长、多达 180 余人的大型代表团访华，近年来实属罕见。

（河北省佛教协会 李贺敏）

中日佛教界纪念临济禅师涅槃 1150 周年
 联合法会日本代表团主要成员名单

中村 文峰	团长、南禅寺派管长
横田 南岭	副团长、圆觉寺派管长
岭 兴岳	副团长、妙心寺派管长
佐佐木 容道	副团长、天龙寺派管长
有马 赖底	副团长、相国寺派管长
则竹 秀南	副团长、灵云院住职·中日佛教友好使者
松竹 宽山	副团长、平林僧堂师家
小林 玄德	副团长、相国僧堂师家
安永 祖堂	副团长、天龙寺国际禅堂师家
莲沼 良直	秘书长、南禅寺派宗务总长
斋藤 宗彻	副秘书长、圆觉寺派宗务总长
盛井 幸道	副秘书长、黄檗宗宗务总长
石泽 彰文	副秘书长、建长寺派宗务总长
梶浦 琢磨	副秘书长、方广寺派宗务总长
井上 贤秀	副秘书长、永源寺派宗务总长
田原 义宣	副秘书长、天龙寺派宗务总长
佐分 宗顺	副秘书长、相国寺派宗务总长
坂井田 良宏	副秘书长、建仁寺派宗务总长
伊神 玄孝	副秘书长、向岳寺派宗务总长
桃井 泰道	副秘书长、国泰寺派宗务总长

临济智慧与宗教异化

明 海

异化（Alienation）在这里是一个哲学概念，指事物（包括人）在其本来的功能位置发生蜕变与疏离，甚至背离。世界上诸大宗教初创之后，在跨越空间的传播与跨越时间的传承中都面临一个同样的挑战：一方面适应不同的时空环境，另一方面保有原初基本宗旨不被歪曲改造。宗教原初基本宗旨被歪曲改造可能发生于一个宗教的整体或其中的教派，也随时随地可能发生于某一个体教徒身上。无论哪一种情形，我将其定义为“宗教异化”。

如果将“宗教异化”作为一个观察点，我们将能清晰地理解诸大宗教在制度设计上的良苦用心，也能看到它们在适应时空环境与抵制异化这二者之间呈现的张力。而“回归原教旨”的努力也经常会在许多宗教内催生新兴教派。或者对“原教旨”的阐释权又成为教派之间分歧的关键点。许多时候，捍卫“原教旨”，抵制“宗教异化”的过度努力恰恰成为宗教异化增强的诱因。这是许多宗教所面临的困境。在经济全球化、文化多元化的今天，宗教的异化无疑会导致宗教纷争、教派冲突而直接损害世界的和平与安宁。

佛教在久远广大的时空中传播，一方面呈现极强的适应性与灵活性，另一方面又能葆有佛陀教义核心宗旨的稳定，比较好地

解决了“宗教异化”这一问题。这是因为佛教自身系由两个不同指向的部分构成，这两部分总能在历史流变中保持适度的张力与平衡。任何一部分的过度强化都有可能造成佛教的异化。我以三组如同天平的平衡关系来描述佛教内部的这种有机构成：

1.



信与智的平衡。信属情感，智属理性。出于表达信仰情感的需要，佛教也有诸如佛像、佛塔等信仰符号作为对境，有一些表达崇信的仪式、方式比如礼拜、供香。所有这一切构成佛教作为宗教的形态与表征。但是，相对有些神启宗教，佛教更重视智慧，这是佛教所有宗教手段的内核，它直接干预的是我们的生活。

2.



解与行的平衡。佛教的内核是智慧。智慧在表达与传播时需要运用哲学的逻辑与概念，其内涵则是一套观念的体系，在

这个层面，也有人将佛教视为“哲学”。假如佛教的核心价值就停留在概念所诠释的观念层面，那确实与其他哲学也无差别。但佛教不止于此，概念体系不是佛教的终极目的。佛教教法的概念体系一方面源自佛陀在菩提树下觉悟的生命体验，另一方面它的价值也是要引导我们通过一系列的训练与实践到达觉悟的境界。在“行”这一端，文字、概念、观念最终要被超越。

3.



教与法的平衡。教的施設必须在具体的社会空间中呈现出来，成为社会的实体存在，因此是可触的。同时它应该能把自己与其他的教或其他文化实体相区分，而表现出一些个性。它以一系列制度的规定性和外在的形式申明着它是“这一个”，而不是其他。这即是第三个天平左边“可触性，独特性，封闭性”的意义。如果把“教”比喻为一个容器，那么“法”则是此容器中所盛的珍宝。如果教是能诠，法则所诠。在“法”的这一部分，经典、概念是能诠，其所诠的指向则是全部人类的生活与世界，或者说是全部精神与物质的存在。此所诠遂表现出极大的开放性、包容性以及在不同文化环境中的适应性。

上述三个天平让我们观察到佛教作为一个宗教在避免宗教异化方面的特征。在某个具体时空，某个教派或某个人那里，或许有向天平某一方向的倾斜与侧重，但在佛教的总体构成中，

天平的左右两侧则形成了适当的制衡——向左的制衡与向右的制衡。综观世界各大宗教的历史，由于宗教特殊的权威性、神圣性和稳定性，宗教异化多发生在天平左向。也即左边这一部分被人们绝对化地认同或执取成为一种“宗教自我”，表现出极大的排他性甚至极端主义。

以“直指人心，见性成佛”为宗旨的禅宗毫无疑问属于宗教符号最弱化的佛教传承，也是佛教内部防止天平左向失衡的重要力量。它是要我们放下对诸多宗教手段的执取，而直达与佛平等的心性。这些宗教手段包括经典、佛像、仪态甚至语言文字。所有这些手段与符号被喻为指向月亮的手指，它们不能成为目的，也不能在它们上面建立各种形态的“自我”，应该越过它们直达真理之月。在佛教的内部生态中，禅宗仿佛清凉剂或者镇定剂，消解了宗教狂热、宗教教条等宗教异化现象的出现。

临济宗的开创者义玄禅师在其开示中，处处流露出这种帮助我们通过对宗教手段的粘缚与执取中得大解脱的智慧。



临济禅师早年的佛法修学穷尽了佛教作为宗教手段的全部，也就是前述天平的左边部分，后来到黄檗禅师会下，才开始扣问直指人心、脱却一切宗教窠臼的向上一路：

只如山僧往日曾向毗尼中留心，亦曾于经论寻讨。后方知是济世药，表显之说，遂乃一时抛却，即访道参禅。（《古尊宿语录》，中华书局，1994年，P65）

在黄檗禅师三顿棒下彻悟己心后，才感叹“原来佛法无多子！”所谓“无多子”，也即本来现成，触目即是，勿需他求。

对教主的崇拜是所有宗教得以建立的支点，甚至是有些宗教的核心，但佛教并没有无限夸大这一点，佛陀的伟大并非某种“神格”意义上的伟大，而是因为他圆满完成了对真理的觉悟。这种觉悟的可能性和机会对于所有人都是平等的。在此意义上看，佛也并无奇特，只是假名，所以临济禅师说：

道流，你若道佛是究竟，缘什么八十年后，向拘尼罗双林树间侧卧而死去？佛今何在？明知与我生死不别。你言三十二相八十种好是佛，转轮圣王应是如来。明知是幻化。……道流，真佛无形，真法无相。你只么幻化上头作模作样，设求得者，皆是野狐精魅，并不是真佛……（《古尊宿语录》，中华书局，1994年，P64）

临济禅师批评了人们对作为宗教施设的“形相佛”的执着，提出了“真佛”（和赵州禅师一样），那真佛在哪里呢？

你一念心上清净光，是你屋里法身佛；你一念心上无分别光，是你屋里报身佛；你一念心上无差别光，是你屋里化身佛。此三种身是你，即今目前听法底人。（《古尊宿语录》，中华书局，1994年，P58）

这里将“佛”拉到了每个人的生命中，他是人人本具的一种生命品质，是每个人都有机会去发现、去体认的真实。临济禅师如此开示：“意在什么处？只为道流一切驰求心不能歇，上他古人闲机境。”（《古尊宿语录》，中华书局，1994年，P58）他甚至更一进以“夺”的手法粉碎学人对佛教中“神圣对象”的执着：“道

流，取山僧见处，坐断报化佛头，十地满心，犹如客作儿。等妙二觉担枷锁汉，罗汉辟支犹如厕秽，菩提涅槃如系驴橛。”（《古尊宿语录》，中华书局，1994年，P58）

宗教的神圣构成除了教主，最重要的就是记录于经典中的教义。教义以文字和理论的形态呈现，阐述了该宗教的世界观、人生观和价值观。宗教的这一部分在历史上往往最容易形成经院哲学和宗教教条，对它们不同的阐释又会成为教派分歧甚至斗争的起因。临济禅师对于佛教被称为“法”的这一部分，有如下开示：

云何是法？法者是心法。心法无形，通贯十方，目前现用。人信不及，便乃认名认句，向文字中求意度佛法，天地悬殊。道流，山僧说法，说什么法？说心地法……（《古尊宿语录》，中华书局，1994年，P59）

文本层面的法，概念、观念层面的法都是标月的指头，最终要指向心地。而心地的法是“目前现用”的。这就将佛法教义的终极价值拉回到我们生命与生活的现实上，而摆脱了被“玄学化”的危险。临济禅师也不客气地批评了停留在概念层面不能将法落实到生命中的修行人：“今时学者总不识法，犹如触鼻羊，逢着物安在口里，奴郎不辨，宾主不分。”（《古尊宿语录》，中华书局，1994年，P59）假设所有宗教的初衷都是要化导人心、干预人们的生活的话，这种执指废月的偏差恐怕也是普遍存在于各宗教内部的。

神异是构成宗教神圣性的重要元素，在佛教里有时称为“神通”、“感应”。依教理，佛有六种神通。临济禅师对这六种神通有自己独到的诠释：

夫如佛六通者不然，入色界不被色惑，入声界不被声惑，入香界不被香惑，入味界不被味惑，入触界不被触惑，入法界不被法惑，所以达六种色声香味触法皆是空相，不能系缚。此无依道人虽是五蕴漏质，便是地行神通。（《古尊宿语录》，中华书局，1994年，P64）

临济禅师的“地行神通”将神通拉回到生活的大地上，每时每刻眼耳鼻舌身意与色声香味触法的交接就是生命中最大的奇妙，这里才是佛法所关注的，也是修行人用心处。最大的奇妙在最平常的日用中：

道流，佛法无用功处，只是平常无事，屙屎送尿，著衣吃饭，困来即卧。愚人笑我，智乃知焉。（《古尊宿语录》，中华书局，1994年，P59）

三

临济禅师的智慧正是禅宗智慧的精粹，无论是对佛教自身还是其他宗教都是很好的警示与提醒。

当宗教背离其创教的初衷，被人们的自我所投射时，它往往会变成人们实现自我欲求的工具。也许人们更愿意将宗教当作这种工具。因为宗教的号召力、组织力、鼓动力是如此巨大。当人们的欲望或仇恨披上宗教的神圣外衣时，它的毁灭性又是如此恐怖。观察思维一下威胁当今世界和平的宗教极端主义，可以看到它其实发端于宗教的异化。觉察并防范宗教的异化需要智慧。临济禅师的智慧于此可见其珍贵与时代意义！

临济禅与世界和平

[日]山本 文匡

刘建 译

导 言

今年恰逢临济宗宗祖临济义玄禅师圆寂 1150 周年，以及日本临济宗中兴之祖白隐慧鹤禅师圆寂 250 周年。日本“临济宗黄檗宗协议所”计划发起组织一系列纪念活动。作为该项计划之一，今天我们有缘得以再次朝拜临济塔。在此，请允许我向妙心寺灵云院住持则竹秀南长老，并向河北省佛教协会、临济寺的各位高僧大德表示深挚的谢意！

值此第四届中日联合学术研讨会隆重召开之际，奉昙花室则竹秀南长老嘱托，请允许我以“临济禅与世界和平”为主题，阐述我的一管之见。

众所周知，2001 年 9 月 11 日，美国发生了一系列恐怖袭击事件，整个国际形势从此呈现了新的局面。作为对上述暴力恐怖事件的报复手段，美国使用武力攻击了藏匿伊斯兰恐怖主义组织“基地”的领导人奥萨马·本·拉登的阿富汗塔利班地区，并进一步将战火扩大为伊拉克战争。此外，美国政府还宣布认定伊拉克、伊朗、北朝鲜为所谓“邪恶轴心”，并逮捕了萨达姆·侯赛因并将其处以极刑。其后，美国还发动军事袭击行动，暗杀了奥萨马·本·拉登。上述美国政府的所作所为究竟为世界带

来了所谓和平吗？

否！战后的阿富汗及伊拉克新政府都没有能够切实地履行政府职能，从而导致国内各地暴力恐怖袭击事件至今接连不断。所谓“阿拉伯之春”逐渐蔓延并且发展，继而扩散到了埃及、利比亚、叙利亚等国。在整个阿拉伯社会陷于混乱之中，诞生了“伊斯兰国”（IS）这一新的恐怖主义组织。这一新兴的恐怖主义势力在欧美发动了一起起恐怖袭击事件，进一步加剧了整个世界的混乱局势。

至 20 世纪为止的战争，主要起因在于国与国之间的利害关系，然而 21 世纪的纷争并不局限于国与国之间。这种纷争以互联网为媒介，超越国家与民族的概念，由于价值观的对立而发生。近些年来，我们经常可以耳闻所谓“伊斯兰原理主义”这一新的概念。

一般来说，人们经常使用“十字军”或“极地圣战”等语言，将标榜自由主义及资本主义的西方诸国与阿拉伯世界的对立，单纯地称之为“基督教徒与伊斯兰教徒之间的宗教战争”。然而，客观事实并非如此。因为伊斯兰教属于倡导主张和平的世界宗教，绝大多数伊斯兰教徒属于热爱和平的普通民众。

我认为中东地区出现的纷争与冲突的根源，在于巴勒斯坦问题，以及贫困与人道等问题，然而欧美国家对全体伊斯兰教徒的偏见与歧视却日益表面化。近年来，欧洲国家内部在对待来自中东及非洲难民的问题上出现分歧，进而导致具有排斥异己倾向的民族主义及种族偏见主义高涨，极右政党的政治势力得以明显扩张。目前，这种社会倾向不仅仅在欧洲，在美国以及亚洲也有所显现；不少借助极端过激的言论捞取选票和蛊惑人心的政治家接踵登上政治舞台。（本发言稿撰写期间，英国通过所谓

“国民投票”选择了脱离具有保守主义色彩的欧盟；在孟加拉，号称伊斯兰过激组织发动了以日本人及其他外国人为目标的恐怖袭击事件。)

当今社会，宗教日益被误解歪曲为导致战争的原因，或助长战争的重要因素。下面，为了使日本临济宗妙心寺派在过去的那场战争中犯下的过错不再重演，我基于临济宗的立场，就世界和平这一主题进行考察并阐述自身的见解。

一、关于妙心寺派的战争责任

(一) 反战与和平宣言

2001年9月，临济宗妙心寺派在第100次定期宗议会上发表了如下议会宣言：

“美国同时多发恐怖袭击事件，使包括下落不明者在内的五千余名无辜生灵死于非命，我们耳闻目睹这一史无前例的悲惨事件，对于制造了这起恐怖袭击事件的恐怖主义分子表示强烈的愤慨，对于在恐怖袭击事件中丧生的无辜受害者表示深切的哀悼。

“我们衷心地祝愿牺牲的无辜受害者冥福，并祝愿身心遭受严重创伤的无辜受害者早日康复。

“我们认为无论出于任何原因理由，都绝不容忍肆意残暴地践踏人类的生命尊严。我们深切地体谅恐怖袭击受害者及受害国家的愤怒与悲哀，但是我们认为以所谓正义之名而实施的报复行为只能导致贬低自身的结果。为了不使恐怖袭击这一人类自导的悲剧重演，我们只有以共同生存于21世纪的人类应该持有的道义以及释尊所觉悟的睿智，寻求根本的解决办法，才有

可能彻底铲除憎恶与恐怖的恶性循环。

“美国政府将当今世界的恐怖袭击称之为‘新型战争’，并将出于报复目的而发动的战争称为‘圣战’。面对这种现状，我们妙心寺门人决心广泛地倡导加深相互对话与相互理解，不遗余力地维护生命的尊严。

“回顾历史，日本也曾经打着所谓‘圣战’的旗号发动了侵略战争。那场战争不仅使日本人民，而且使其他国家的人民也蒙受了巨大的痛苦与灾害。虽然迫于当年的日本国策，我们妙心寺宗门非但没能在举国上下不断膨胀的国家舆论中坚持反战立场，反而充当了战争的合作者，我们对此深表遗憾。

“我们决心在忏悔反省以往过错的基础上，尊重各民族各自不同的生活方式、价值观念、政治信条、宗教信仰，在日常的教化活动中弘扬禅门宗旨，为促进世界和平而更加努力精进。……

“总而言之，我们妙心寺宗门的所有门人都要不折不扣地践行释尊的大慈大悲宏愿，为创建一个无人悲惨度日、无人无辜惨死的和平世界而不懈努力！”^[1]

关于这份《宗议会反战与和平宣言》的成文背景，当年的妙心寺宗务总长细川景一曾经论述道：

“在第100次定期宗议会上，我们一致通过了这份宣言。下面，我简单地归纳一下这份宣言成文的背景。

“最近，澳大利亚阿德莱德大学的副教授布莱恩维多利亚先生撰著的《禅与战争》一书在美国、英国、法国、意大利等国

[1] 2001年9月27日临济宗妙心寺派第100次定期宗议会《宗议会反战与和平宣言》。

家出版发行了。著者在本书中实名举出了身置日本禅宗教团上层禅僧的战争责任，并加以严厉的抨击，成为日本禅门轰动一时的话题。

“今年6月，该书的日文版在日本出版发行了。今年7月，妙心寺派龙泽寺住持水田全一引用《正法轮》期刊上有关战争期间，临济宗禅僧为日军举行‘必胜祈祷’，召开有关讲演会，以及派遣随军僧侣，积极参与协助提高日军士气；以及创建以‘圣域报国会’为宗旨的‘临济宗报国会’组织，通过‘炼成会’及捐款捐物运动等形式，在精神与物质两方面，站在维护战争体制的前列，积极从事‘教化报国’等历史资料，撰写了《通往捐献战斗机之路》一书，揭露临济宗协助侵略战争的所作所为。

“上述两本专著出版发行之后，一位照顾丈夫在战争期间被日军强制征兵而罹患后遗症的女性，皈依了禅门‘三宝教团’，并积极参禅问道，这位女性后通过上述《禅与战争》一书得知，自己迄今为止尊崇的教团大德在战争期间曾积极倡导‘协助战争’言论，因此，这位女性将自己由此感受的无限悲哀，通过信函形式对妙心寺派管长倾述了衷肠。这位女性在信函中不仅倾述了自身内心的悲哀，而且指出：日本传统佛教教团中只有四个教团表示过忏悔战争责任，临济宗各派都一直对此表示沉默。

“这位女性还指出：‘如果不正视以往的过错，不认识理解曾经蒙受过战争创伤者的悲痛，就不可能实现持久的和平。’她还要求临济宗门研究‘由临济宗门发表有关这一问题的公开见解的可能性’。

“我个人认为，临济宗门应该充分地重视这一问题，将有关历史事实公诸于众，并以世人能够理解认同的方式加以妥善处理。

“2001年9月11日，美国发生了多发恐怖袭击事件。美国在事件发生后立即着手报复战争，并于10月8日开始了报复性军事攻击，因此夺走了大量无辜民众的宝贵生命。

“身为临济宗门人难道可以对此袖手旁观吗？我们应该高声疾呼：停止武力解决手段！我们应该不断地呼吁：停止报复性攻击！同时，我们要致力于根绝恐怖主义以及相互威胁、相互憎恶的恶性循环。即使这一切都只不过属于理想，但是我们宗教者必须永远高擎理想的火炬。

“当下，我认为身为宗教者应该认真地思考自身应该担负的社会责任。我们思考自身应该担负的历史使命之际必须清醒地认识到，日本通过发动侵略战争，对台湾地区、朝鲜、中国等亚洲近邻各国实施了殖民统治，使上述地区和国家蒙受了不可估量的惨痛伤害；我们佛教教团曾经对此加以协助，这是一个不可回避的历史事实。

“宗教作为联系民众与社会共同体及国家之间的纽带，在当时的日本发挥着极大的作用。我们讨论反省这一历史问题之际，当然不可忽视宗教本身所担负的社会职能，如果丧失了这一社会职能，今日的佛教教团也将不复存在。

“因此，佛教教团曾经在国家统治机器的支配下协助了战争这一历史事实，或许可以归咎于佛教教团本身的社会职能，但是这是一段不可推卸的历史事实。换言之，如果佛教教团坚持贯彻基于当今所认识到的正确言行，而导致教团或寺院走向消亡，对于广大佛教信徒乃至作为宗教家的僧侣来说是否属于正确的选择？我认为即使在当今社会也属于较为复杂的课题。我认为作为宗教家应该通过反省过错及展开自我批判而提高自己的思想境界，但是决不应该贬低自身的社会职能。

“反省忏悔过去，既不意味着有损先师的遗德，也不意味着否定宗教家的人格。但是，如果我们不去反省迄今为止的教团本身的组织结构，或缺乏隶属于教团的每一个僧侣的意识变革，我们的教团就不会有未来。对于致力于未来发展的妙心寺宗门来说，有必要反省忏悔包括麻风病问题等历史遗留问题。

“对于上述历史问题，妙心寺下属的各专门道场的各位长老曾经强烈要求：‘临济禅所倡导的对于自性清净之心的自觉，必然关系到人权平等及尊重生命尊严，妙心寺教团应该及早地表示忏悔。’这也是本次宣言的诞生原因之一。

“我认为本宣言只不过迈出了第一步，妙心寺宗门之人应该共同关注这一问题，集思广益，通过实践进一步推进宗门宗务的发展。

“据我所知，妙心寺宗门中不少人反省忏悔自身在战争期间的言行过失，积极从事实践收集遗骨、举行慰灵法会、救济战争灾害遗孤等社会活动。

“本次宣言，对于每一位妙心寺宗门之人来说虽然过于延迟，但是我们终于迈出了面向未来的第一步。”^[2]

根据以上引用的妙心寺宗务总长的介绍文章可以了解，以美国9·11多发恐怖袭击事件为机缘，妙心寺教团承认了第二次世界大战中的历史责任并表示忏悔。有关其详细内容，可参照《禅与战争》和《通往捐献战斗机“临济号”之路》二书。上述二书所论述的有关内容，存在着一种共同的理论。

（二）战争期间的言论及问题之所在

例如《通往捐献战斗机“临济号”之路》一书，综合概述了妙心寺派的机关刊物《正法轮》中的论说及问题之所在。

首先，关于佛教各宗派的教义，《正法轮》中将其称为“以天照大神为中心之崇敬神祇及皈依无我精神，顺应与民众一视同仁、和合不二之心。”“明确平等即毫无差别之佛教根本宗旨，倡导一切平等，此乃摄取我国传统氏族、家族精神，以及无我与整体精神所酿就之结果。”“该精神继而成为神佛儒三教合一等理论。”^[3]

当时，学术界的有关学说也与此相同。例如“明治维新世代以后，明治政府施行神佛分离，分离开来的仅为神天祇。”“如果从佛教的立场出发，现今尚未达到神佛分离状态，而将神与佛一分为二之本身有违佛教精神。”“佛教主张，世间之物皆为二而不二，因此我国既为神国又为佛教国家。”^[4]

禅宗“为了融合真理，通过十年乃至二十年的修行，继承正念；为抵达宇宙唯一佛之境地，以行业纯一之精神而修行，觉悟法身佛之境地。”“此即为彰显天皇之道。”“所谓身心脱落即为见性，即为大悟，是为皈依天皇。”“本来无一物、无所得，只管皈依天皇即归命。此为国民大悟之境界。”^[5]

此外，《禅与战争》一书，还指出了妙心寺以外的禅僧及其周围国人的若干值得点评的言论，例如：

“武之真正意义在于止才，无论任何战争皆以和平为预期目标而战。所谓修习斩人之术，必定以不斩而终为理想目标。所谓刀不出鞘而使人折服，不战而能克胜，乃武道之精髓；禅门称之为活人剑。持有杀人剑者，也必须持有活人剑。

[2] 临济宗妙心寺派宗务总长关于《宗议会反战与和平宣言》的谈话。

[3] 《通往捐献战斗机“临济号”之路》70页。

[4] 《通往捐献战斗机“临济号”之路》72页。

[5] 《通往捐献战斗机“临济号”之路》74页。

“文殊以利剑截断一切无明烦恼，而立于禅门境地言之，则为天下无敌。与其修习克敌制胜之术，莫如修习天下无敌之术，此乃武道之上乘。至今，剑与禅同为一味，武士道与禅道浑然一致，皆为社会崇高的社会指导精神。

“值此圣战第六年之时局重大时期，诸君须奉闻天皇谕旨，忠勇而有节，坚实而刚健，修炼精神与肉体，不辱帝国军人之称。诸君须炼就如古代武士般雄浑精神，为切实完成东亚建设事业，为世界和平而克己奉公。”^[6]

“所谓武士道之世界观，与禅一脉相通。通过禅门之修行可以修得如下哲理”即“所谓禅，乃遵循既定路线义无反顾之宗教。禅，如果从哲学角度而论，禅视死如生。”^[7]

“禅之修行极为简素、直接，富于自立之心，属于否定自我之宗教。所谓禅的禁欲主义倾向，与争战或斗志极为一致。善战之人常一往直前而不瞻前顾后，集中精力于所向目标。对于禅人而言，勇往直前摧毁敌手为其首要使命。”^[8]

“如欲秉持大义，则须先深入禅境，祛除我执。”“道元禅师曰：佛法即为修习自身，修习自身即为忘却自身。——所谓忘却自身，即放下自身，尽然放下。宛如一切皆无的大虚廓然洞豁之境界，即抵达大彻不疑之大道。此乃宇宙之大法则、至正至纯之精神显现于自身，此即君臣一如之谓，天皇信仰之根基。”^[9]

“日本人不存在牺牲。所谓牺牲即为君为国而捐躯，日本人原本与天皇陛下同为一体，因此不存在牺牲。日本的天皇陛下与国民之间并非相对关系，而为绝对关系。”^[10]

“日本的国体与佛教甚为一致。佛教各宗派中尤以禅宗极力强调身心一如精神，倡导为实现身心一如境界而舍身修行。所谓身心一如之极致即无我。日本系君臣一体之国，身为臣民只

有将自身与忠君相融合之时，方能尽现自身本来面目之光辉。君臣一如之极致即无我与灭私，而无我与灭私并非相异不同，必须将其视为完全一致之境地。”^[11]

本节所论，并非主张批判某一特定人物，所以没有记载发表以上言论者的姓名身份，都属于当时的禅僧、学者、居士等的言论。

我本人结合当时的日本社会状况，重新回顾上述有关言论，深感恐惧。虽然任何人都不可能逃脱当时的征兵制度，但是在上述言论的蛊惑推动下，一定有为数众多的青年情绪激昂地走上了战场。我本人不禁深感包括自身在内的日本禅宗的重大社会责任。

为了不再重犯上述过错，正如原妙心寺宗务总长在“关于宗议会反战与和平宣言的谈话”中所言：“我们必须对相承至今的宗门基本构造进行反省，宗门的所有僧侣必须进行自身的意识变革。”我认为作为必须加以反省的宗门基本构造之一，我们必须对禅思想也毫无例外地进行检验。

我认为以上例举的有关言论具有一个共同的思想背景，这一思想背景的关键在于“不二”、“一如”，或“无心”、“无我”等概念。上述诸如此类的概念可以简单地否定多样化与个性，并且具有导向停止思考、停止判断的精神状态之倾向。

一般来说，禅脱离相对的二元思维，以觉悟绝对的真实自我为宗旨。因此，并非追求基于理性理解的“分别知”，而以开

[6]《禅与战争》182页。

[7]《禅与战争》173页。

[8]《禅与战争》174页。

[9]《禅与战争》180-190页。

[10]《禅与战争》192页。

[11]《禅与战争》192页。

发基于体验的智慧为目标，所以在修行过程中一旦脱离了基于理性的价值判断，则有可能将显现于自身眼前的事物现象全部接受。然而，如果我们不论是非曲直而将所有一切都荒谬地视为“烦恼即菩提”、“生死一如”，而加以无条件吸收接受的话，其本身即使基于临济禅所标榜的“大疑之下必有大悟”^[12]这一立场，也绝非属于所谓禅的立场见解。

释尊开悟成道后，在鹿野苑初转法轮，阐述了“四谛八正道”。毋庸赘言，虽为禅门，然而“正”这一字当然重要。

但是，我如果使用以上刚刚谈到“不二”、“一如”概念，将“善恶”、“正邪”这两个截然相反的价值观均等为一，将使世人产生对于禅的错觉。此外，所谓“无心”、“无我”概念则属于对上述禅宗理论概念的补充完善。

在日本禅宗的修行道场中，修行僧经常被灌输“甘当痴呆”这一教化理念。禅门历来强调：“舍弃自我意识，无条件地忠实执行身处指导地位的禅师之言。只有事事以无心而行，才有可能抵达觉悟的境界。”不难想像，这种修道的姿态以及厌恶二元的思想构造，与战争期间的各种言论曾交织一处。

我认为自身觉悟禅思想中存在的将思维导向整体主义的思想构造尤为重要。毋庸赘言，抵达“无心”境地本身无可非议，我本人也无意对“不二”、“一如”的世界观加以全盘否定。问题的关键在于，我们应该顺应其时其地等客观条件，采取与之相适应的行为方式。

那么，佛教徒行为方式的是非准则何在呢？这一价值判断准则似乎难以界定，但是实际上并非需要每一个佛教徒自身作出判断，因为释尊早已为佛教徒规定了这一准则——《律藏》。然而甚为遗憾的是日本佛教自从传入伊始就没有采用《律藏》。^[13]

或许正是由于这一原因，日本佛教才出现了如此混乱的现状。

综上所述，我认为战争期间日本佛教教团的有关人士所发表的言论要点在于：利用“不二”、“一如”等禅门概念，混淆战争的是非；利用“无心”、“无我”等佛教教义将个人收敛于整体主义之内。然而，上述有关言论之中并不存在临济所倡导的生气活泼的个人主体性。

我们应该自觉而充分地意识并引起足够的注意，上述的思想构造及修道姿态至今依然存在于日本禅林；绝不可将有关修行教化方式与现实社会的政治问题混为一谈。

二、临济禅的和平观念

（一）无事

今年，恰逢临济禅师圆寂 1150 周年，日本临济宗与黄檗宗计划举行各种形式的纪念活动。因此，小衲有缘时隔 25 年之久再次参拜临济塔。为了报答宗祖洪恩，下面我将通过《临济录》来考察临济禅有关和平的主张。

所谓“和平”这一词语及概念系现代社会的产物，在《大正大藏经》中几乎未有所见，而仅可散见“泰平”、“和乐”。可以认为这是源于较之国家及社会状态，佛教专以个人的精神状态为其救济对象之故。但是，“和平”的近义词“安宁”一词多见于禅宗典籍，这一现象当与中国佛教多受历代皇帝庇护这一历史事实有关。然而，在《临济录》中未见上述有关词语。因此，

[12]大慧宗杲《大慧普觉禅师普说卷第十七》。

[13]《何谓出家?》35-37页。

本章论述的“和平”并非以国家及国土为对象，而仅以个人之“心”为论述对象。

众所周知，“一无位真人”、“心法无形”、“平常心”^[14]等，被称为代表临济思想的词语。“无事”一语与上述词语具有同等重要的涵义，“无事是贵人”一语甚为有名。在《临济录》中，“无事”一语反复出现了19次之多；与“无位真人”出现过4次、“平常”出现过6次相比，可知出现次数颇多。因此，我认为所谓“无事之心”应该等同于临济禅的“和平之心”。

那么，所谓“无事”究竟具有何等涵义呢？《临济录》中可见如下论述：

“求心歇处即无事。”^[15]

“无事是贵人；但莫造作，只是平常。你拟向外傍家求过、觅脚手，错了也！”^[16]

“师示众云：道流，佛法无用功处，只是平常无事，屙屎送尿，着衣吃饭，困来即卧。愚人笑我，智乃知焉。古人云：‘向外作工夫，总是痴顽汉。’你且随处作主，立处皆真，境来回换不得。纵有从来习气，五无间业，自为解脱大海。”^[17]

“道流，大丈夫儿，今日方知本来无事，只为信不及，念念驰求，抬头觅头，不能自歇。”^[18]

“尔若有求皆苦，不如无事。”^[19]

限于篇幅关系，难以全部引用介绍。一言以蔽之，临济主张不向“外求”即所谓“无事”。不以外界环境作为谋求幸福的条件之心，就是临济所倡导的平稳无事之心，就是和平之心。

在现代社会，人们借助于科学技术改善我们的居住环境，依靠改变外界环境而追求幸福。但是这种毫无止境的欲望势必演变为产生争斗的根源。当今，感谢眼前现状，涵养知足之心，

是维护世界和平的首要条件。

（二）菩萨道

众所周知，所谓菩萨专指并非只是为了自身的幸福，而且谋求与世间众生共同幸福的大乘佛教徒。我认为实现当今世界的和平需要发菩萨之心，行菩萨之道。

明治时代（1868—1912），日僧川口慧海（1866—1945，黄檗宗僧侣、佛教学者、探险家。为破解平素对汉译经典的疑问，寻求梵文及藏文经典而入藏——译注）只身两次前往与日本尚无邦交关系的西藏地区。他历经艰难困苦，携回大量的经典和佛像，其中含有寂天所撰《入菩萨行论》。该经典的汉译本名为《菩提行经》，部分内容流传后世，其中至为有名的一段经文如下：

“大地量无边，何皮而能盖？履用皮少分，随行处处覆。外我性亦然，所有谁能劝？但劝于自心，外我而自伏。”^[20]

这段经文向我们揭示了谋求和平环境的重要意义。但是令人十分遗憾的是，当今世界纷争不息，地球的某一角落正在发生战争。然而如果我们每一个人都秉持和平之心，即等同于整个世界实现了和平。

身为禅僧，我们所追求的和平当为心之和平、平稳无事。毋庸赘言，身处“行动佛教”盛行的当今，佛教应该发挥自身的社会功能，然而所谓社会活动的源泉当为各自调整身心，以

[14] “平常心是道”一语见于《马祖语录》，《无门关》中为南泉所言。

[15] 《镇州临济慧照禅师语录》，T47，No.1985，502c。

[16] 《镇州临济慧照禅师语录》，T47，No.1985，497c。

[17] 《镇州临济慧照禅师语录》，T47，No.1985，498a。

[18] 《镇州临济慧照禅师语录》，T47，No.1985，498b。

[19] 《镇州临济慧照禅师语录》，T47，No.1985，499c。

[20] 《菩提行经》，T32，No.1662，545a。

及自身的禅修体验。

我认为如果脱离了生活在这个世界上的每一个人的心灵平稳，世界和平则不可能得以实现。如果我们生活着的这个世界依然属于弱者遭受欺凌、贫者抱有不满意的社会，那么除非动用武力压制，所谓和平的环境将不可能获得保障。

此外，虽然身处优裕恩惠的外界环境，但是放任私欲毫无休止地膨胀下去的话，则不可能期待纷争得以消失。

我们不应该依据自身的个人意愿来改变生活环境，而应该调整自身的心灵抵达和平的状态。我认为这就是禅僧为了实现世界和平而应该向整个世界高声疾呼的首要之举，这就是大乘佛教所倡导的菩萨道之实践。

结 论

1962年，临济宗妙心寺派作为佛教活动的一环，发表了《生活信条》。^[21]该《生活信条》的第二项内容为“觉悟人类的尊严，珍惜自身与他人的生活。”

我认为反思妙心寺派的战争责任之际，我们应该铭记并努力实践这一信条。

世间众生觉悟为人本来所具尊严的自身生命，觉悟本来所具的佛心与佛性，这就是临济禅的本来宗旨。

为了时刻铭记这一本来宗旨，我们首先应该遵循该《生活信条》第一条所示“一日静坐一次，调整身体姿态、呼吸、心境”，养成静观己心的习惯。我们通过这一实践将会觉察：自身生活在一个蒙受各种各样恩惠的环境之中，形形色色的有形或无形的存在支撑着自己的生命。换言之，我们应该清醒地觉悟：生命虽

然属于自身，但是生命绝不属于自身一人，这就是为人的尊严。

进而言之，如果我们觉悟了人生在世所蒙受的形形色色的恩惠，则将萌生知恩报恩之心，并将感谢受惠于如此环境中的自身，而主动地积累报恩利他之行。

我认为所谓社会和谐与世界和平，并非依靠个人奋不顾身的牺牲方可实现。社会和谐与世界和平，需要生活在这个世界上每一个人涵养自身的宽大襟怀。为了实现这一目标，我们首先提倡每一个人静默而坐，彻见己心。

——这就是临济禅倡导的和平运动！

参考文献

- (1) 小原克博·中田孝·手岛勋矢合著《由原理主义可知世界动向》，PHP 新书出版社，1996 年。
- (2) 布莱恩维多利亚著，辻本荣美译新装版《禅与战争》，ENISI 书房出版社，2015 年。
- (3) 水田全一著《通往捐献战斗机之路》，KAMOGAWA 出版社，2001 年。
- (4) 佐佐木闲著《何谓出家？》，大藏出版社，1999 年。
- (5) 中村文峰著《现代日语版临济录》，大藏出版社，1990 年。
- (6) 寂天著《入菩萨行论》，寺西信子译《生为菩萨》，翻译出版社，2011 年。
- (7) 《愿心》，妙心寺派宗务本所，2004 年。

（作者为日本临济宗妙心寺派教学部长）

[21]《愿心——花园会活动》8页。

“第四届中日临济禅学术研讨会” 在石家庄市举行

2016年9月5日，由中国佛教文化研究所、日本灵云院国际禅交流友好协会主办，河北省佛教协会承办，正定临济寺、赵县柏林禅寺、《禅》刊编辑部协办的以“临济禅与世界和平”为主题的“第四届中日临济禅学术研讨会”在河北省石家庄市举行。

河北省委统战部副巡视员朱继纲，河北省民族宗教事务厅副厅长崔晓辉，中国佛教协会副会长、中国佛学院常务副院长宗性法师，中国佛教协会副会长、河北省佛教协会会长明海法师，中国佛教文化研究所执行所长净因法师，河北省佛教协会秘书长李泓，中日佛教友好使者、日本临济宗妙心寺派灵云院住持则竹秀南等出席了研讨会开幕式，宗性法师、明海法师、净因法师、则竹秀南长老分别讲话，中国佛教协会综合研究室主任、河北省佛教协会副会长明杰法师主持开幕式。

宗性法师代表中国佛教协会对远道而来的日方佛教友人则竹秀南长老一行表示诚挚的欢迎，强调中日两国佛教界在临济义玄禅师圆寂1150周年之际隆重举办系列纪念活动，对今后临济禅的进一步发展有着重大意义。宗性法师指出，佛教是中日两国人民共同信仰的主要宗教，中日佛教界有着友好交流的历史传统，两国临济子孙更是同根同源、一脉相承，已成为中韩日三国佛教“黄金纽带”的重要组成部分。时至今日，中日两国佛教同道共同面

面临着临济禅风走向现代化、国际化的重大问题。这就需要双方进一步加强联系，深入研究，互相学习，友好合作，共同推动临济禅学的现代化、国际化发展。宗性法师最后以偈语献词纪念临济禅师示寂 1150 周年并祝贺研讨会胜利召开。

研讨会上，中国佛教协会副会长、河北省佛教协会会长明海法师以《临济智慧与宗教异化》为题作基调发言。通过“信与智、解与行、教与法”三组关系来阐述佛教内部的有机构成关系，指出临济禅学无论是对佛教自身还是其他宗教都有很好的警示和提醒作用。临济禅师的智慧具有弥足珍贵的时代意义。日本灵云院住持则竹秀南长老以《试论“求佛是造地狱业”》为题作基调发言，着重考察临济禅师在《临济录》中通过引经据典，基于禅宗的宗旨所阐述的经文真髓及自身的得悟境地。

本次研讨会进行两轮发言，共发表论文 6 篇。北京师范大学哲学与社会学学院教授徐文明发表《白云守端禅师生平》，侧重考察白云守端禅师的生平事迹，探讨了其开法经历；武汉大学哲学学院讲师李建军发表《据〈临济录〉略论现代人的精神自由问题》，以临济义玄禅师为研究对象，体验禅师随缘任运中所体现的“大自在”；河北禅学研究所副所长黄总舜发表《临济禅师的禅法思想》，从理法、观法、教法三方面系统梳理临济禅法思想；日本临济宗妙心寺派教学部长山本文匡发表《临济禅与世界和平》，重点剖析临济禅中蕴含的和平思想，发人深省；日本花园大学教授衣川贤次发表《临济义玄禅师的禅思想》，从理论与实践角度，分别以马祖道一禅思想和行脚禅僧探讨其与临济禅法的相互关系；日本东寿院住持曦宗温发表《从临济禅的角度谈世界和平》，从现实角度出发讨论临济禅学对和平思想的教育意义。

值得一提的是，日本临济宗妙心寺派教学部长山本文匡发

表的《临济禅与世界和平》第一章“关于妙心寺派的战争责任”中特别提出，日本“妙心寺宗门非但没能在举国上下不断膨胀的国家舆论中坚持反战立场，反而充当了侵略战争的合作者，我们对此深表遗憾。”作为日本传统佛教十大宗派之一的临济宗妙心寺派第100次定期宗议会因此于2001年9月27日通过《宗议会反战与和平宣言》，提出日本临济宗门应该充分重视日本传统佛教教团中对战争的忏悔责任。论文论点鲜明，振聋发聩，成为本次研讨会论文发表中的一大亮点。

在激烈的提问环节之后，中方代表净因法师和日方代表山本文匡分别对本次学术研讨会作了总结发言。净因法师在发言中讲到，本次研讨会学术性、实用性强，对临济禅学的推动具有深远意义。

据悉，中日临济禅学术研讨会已经连续两届在临济宗祖庭所在地河北省石家庄市举办。首届研讨会于2007年10月在北京举办。

（河北省佛教协会 李贺敏）



《信心铭》提唱

(四)

净 慧

【接上期】

第十讲

(2011年1月17日养息香)

法无异法，妄自爱著。
将心用心，岂非大错。
迷生寂乱，悟无好恶。
一切二边，良由斟酌。
梦幻空华，何劳把捉。
得失是非，一时放却。

世间的一切事物万象森罗，大千世界芸芸众生，各有自相，各有共相。共相就是诸法的平等性，自相就是诸法的差别性，在哲学上叫做一般与特殊。每一件事物都有它特殊的作用与内容，事物之间，也有它们的共性，就是一般的规律，佛教叫做自相共相，或者差别平等。平等就是所有的一切诸法都是缘生缘灭，缘起性空，这是一切诸法的共同规律，但是每一法之间又是千差万别，各有形态各有作用，长短大小方圆各个不同，这就是它的自相特殊的一面。三祖大师告诉我们：

法无异法，妄自爱著。将心用心，岂非大错。

三祖大师从诸法的平等相来说，一切法都是平等的，一切法都有一个共同点，所谓“法无异法”。但是从差别相来讲，法界之内找不到两个完全相同的事物，也找不到两个完全绝对不同的事物。三祖大师讲事物的共性叫“法无异法”。如果从自相来讲，即从法的差别相来讲，法界之内没有两件事物是相同的，即使是同一个工人做的砖，从制作土胚到烧成砖块，看起来形状似乎一样，但你如果从重量到结构仔细地分析和研究它，绝对找不到两块完全相同的砖块。仅从砖分类来讲，也有红砖、青砖、水泥砖、土砖种种差别，虽然都是砖，却因自相各不相同，才分得出来这些砖块的种种类别，如果从作用来分也各不相同。但不管是如何千差万别，都是因缘和合而成，所有的砖都没有自性。如果有自性就不会随着缘生缘灭，既然它是随着缘生缘灭，它就没有自性。

“法无异法”，一切法都是平等的，厌此欣彼，都是自己从主观意识上产生的一种执著。在平等的诸法当中，我喜欢这个，我讨厌那个，自己妄念所产生的种种情绪，就叫“妄自爱著”。如果我们以平等的心态看待平等的事物，以平等的心态看待万事万物的平等性和差别性，就不会产生爱著。因为爱著，我们的思想就会被它障碍，思想在观察万事万物的时候就无法超越，就会被某些现象所局限，有局限就有限量，就不是无量无边，而是有量有边，以有量有边的心量，是绝对不可能认识无量无边的法界。

既然是“法无异法”，众生与诸佛是平等的，生死与涅槃是不二的，烦恼与菩提也是不二的。我们既然一切具足，既然

一切都是平等不二的，我们不想做众生想要成佛，想解脱生死趣向涅槃，这从诸法的平等性上来讲，从究极的至道来讲，就叫“**将心用心**”，将心用心岂非大错特错？不要误会，这是开悟见性以后所具备的智慧的境界、无碍的境界、无著的境界，非你我这样的具缚凡夫所能达到的。不过从见地上明白这些道理，有利于我们堪破心头的一切障碍，突破内心的种种局限，从精神上超越一步，提升一步，对我们用功夫，只有好处，没有坏处，可以扫清许多的障碍。

迷生寂乱，悟无好恶。一切二边，良由斟酌。

寂与乱就是静与动，就是定和慧。只因为我们迷失了，看到万事万物有染污有清净，有烦恼有菩提，有众生有诸佛，这叫“寂与乱”，寂即寂灭相，乱就是动扰相。这是我们迷失时的一种精神境界，开悟时见到一切事物都是平等的，无好无坏，好坏只是我们情执的反应。《信心铭》从头到尾都是围绕着“至道无难，唯嫌拣择，但莫憎爱，洞然明白”，紧紧围绕着“憎爱”这两种对立的情绪而展开，层层剖析，最后道归不二法门。一切二边对立的情绪，都是由斟酌产生。

“**一切二边，良由斟酌**”，“二边”是指对一事物，以凡夫的情识来看，都具有两面性。即有好的一面，有坏的一面；有长的一面，有短的一面；有同的一面，有异的一面。这就叫做“二边”。在这个“二边”的认识当中，就产生了憎爱之见。这些“二边”的认识与情执，是“良由斟酌”而来。“至道无难，唯嫌拣择”，斟酌又是从“拣择”二字而来，拣择就是妄想分别。“斟酌”是指古代量取液体的一种工具，把液体注入到容器叫“酌”，将液

体从容器倒出叫“斟”。斟酌时必须量入为出，注进多少就倒出多少，就在这斟酌之间，人的内心就开始思考琢磨，现在有三个人需要液体，但容器的液体只够两人饮用，那就必须减少每个人的饮量，平均分给三个人。在这一斟一酌之间，心里就在思考，就在计度，就在分别，就在拣择，这就叫“斟酌”。我们在办某件事的时候，拿不定主意，在古代就称为“斟酌”，往往很好的一件事，斟酌来斟酌去，在一个平等无障碍的事物当中就横生枝节，产生很多的对立情绪和分别妄想，那就是生死和烦恼。“一切二边”的这种见解、认识、观点，都是由斟酌而产生，在斟酌之间就有取有舍有憎有爱。想了生死、证涅槃、明心见性，就要从破执开始，从不计度、不分别、不斟酌开始。只要一斟酌就落到第二念，不斟酌就是在第一念，第一念是现量见，第二念是比量见，第一念是直觉，到了第二念就是所谓的理性思维，人的意识进入到理性思维，就是到了一个妄想的世界，如果说思维空间很大，那就是说你打妄想的机会很多。“一切二边，良由斟酌”，二边好也罢坏也罢，善也罢恶也罢，是也罢非也罢，都是梦幻泡影当生即灭。

梦幻空华，何劳把捉。

“梦”就是做梦，梦中的事在梦中来说，宛然存在，梦一醒来，一切都没有了。“梦幻空华”指三种情形：“梦”即做梦，“幻”就是一种魔术，印度把变戏法变魔术叫做幻法，“空华”就是我们的眼睛有毛病，睁开眼睛看到空中出现种种的幻相。就说明这一切的东西，都是由于我们的主观意识出了问题，就幻现了种种的景象出来，那都是“梦幻空华”。《金刚经》中“如梦幻

泡影，如露亦如电”六个比喻，是佛教说一切有为法最常用的六种比喻，这里采用了“梦幻空华”三种。梦中的东西抓不住，玩戏法魔术的东西抓不住，空中出现的幻相同样也抓不住，可是我们却总想把梦幻空华抓得紧紧的毫不放松。“梦幻空华”比喻缘生缘灭的万事万物，“梦幻空华”把万事万物的缘起性、暂时性和无常性，比喻得清清楚楚，非常恰当。

一切事物都是无常的，都是运动的，都是因缘所生的，你要执著某一点，那你就是固步自封，无常的东西总在发展，运动的东西总在变化，因缘所生的东西，总是迁流不住，你要想把那些迁流变化的万事万物抓住，如同你想抓住河里的流水一样令人可笑。河里的流水总在流动，你只看就可以了，面对就可以了。孔子站在河边看见流水，不是去抓住，只是感叹说：“逝者如斯夫，不舍昼夜。”啊！人世间的万事万物，大概就像这永不停息的河水一样总在流逝。这个感叹可以有两种理解：一种是消极的理解，看到万事万物像流水一般地消失，这是消极的态度；一种是积极的理解，正因为看到万事万物瞬息万变，所以我们要随顺因缘做各种有利自他的世出世间的的事情，这是积极的态度。世间的事满足我们世间的需要，出世间的事满足我们精神解脱的需要。尽管是梦幻空华不可把捉，但是祖师并不是要把它消灭掉，只是叫我们不执著而已。

得失是非，一时放却。

放却也就是叫我们不执著，什么是得什么是失？什么是是非？那都是暂时性的，都是无常性的，都像河中的流水一样，滚滚向前不会停留。我们只有把那些坚执的观念、实在

的观念、凝固的观念，一起放下，我们才能够真正以无住的心，去面对无住的境，这样就能够解脱自在。

第十一讲

（2011年1月20日养息香）

眼若不睡，诸梦自除。

心若不异，万法一如。

一如体玄，兀尔忘缘。

万法齐观，归复自然。

佛陀经常用比喻说法，十二部经当中就有一部“譬喻经”。所谓十二部经并不是说具体的十二部经，是指佛教经典按形式和内容，即按照经典的文体和说法方式分为十二种。三藏是指经律论三大类，十二部是指十二种形式，其中一种形式就是譬喻。古今的哲学家和宗教家都是非常善于用比喻来说明问题，不过比喻所比配的东西并非与所比的事物完全相同，仅仅取其义而已，不可死在句下，否则就失去了比喻的作用。三祖大师在《信心铭》中也多次运用比喻，比如说真心“圆同太虚，无欠无余”，由于没有办法来表示来描述真心的状态，只好用“太虚”这个巨大的宇宙空间来比喻我们这颗原原本本的天真佛性，这就是用的一个比喻。下面这两句也是用比喻来说明用功的方法：

眼若不睡，诸梦自除。

我们睡着后会做梦，在梦中天南海北，会出现各种各样的

经历，在梦中的经历俨然如醒时一样，也有悲欢离合，也有是非长短，当醒了睁开眼睛的时候，却原来是一场梦而已。做梦的时候，眼睛合上睡着了，如果我们眼睛睁开醒着并不睡觉，自然就不会有梦境出现。我们不睡觉，一切的梦境都不会起作用。下面两句则是举喻合法：

心若不异，万法一如。

万法之所以在我们看来是千差万别，就是因为我们内心存在着种种分别执著，心异所以法异，心若不异，一切万法平平等等。所谓一如，就是一真法界，就是我们的真心，就是佛的法身，就是诸法的空性，无以名之，把它叫做一如，把它叫做大圆满，把它叫做如来藏，把它叫做无上大涅槃，诸多名称只是就其德行的表现而言，实际就是一个东西，名字虽然千差万别，其体一也。“**万法一如**”，万法的体性，都是一样的，万法是差别相，一如是平等性，相是差别，性是平等，这是佛教分析一切事物的一个总的观念和方法。我们每个人的心态各不相同，即便是同一个人的心态，也会随着环境的转变而转变，即使看待同一事物，由于心态的不同，也会现出不同的妄相、分别相和执著相。这是因为心有分别，所以物随心转，境随能转。我们在平常认识事物的实际活动中，也每每会体会到“心生种种法生，心灭种种法灭”，心有千差万别，法有万别千差，实际上是法无同异，以心有同异，故法有同异。

一如体玄，兀尔忘缘。

前面讲过“大道体宽，无易无难”，这里又讲到“**一如体玄**，

兀尔忘缘”，“一如”就是一真法界，就是真如，真如不是人造作的，也不是先天地而生，更不是后天地而灭。古德常说，这件事玄之又玄，要真正描述真心的功能状态，再好的画家也无法描绘，再善辩的演说家也不能把真如讲清楚，因为它玄之又玄，真如体玄，非语言所能表达，非意思所能考虑，故名不可思议。不可思，就是不可以去分别它，不可议，就是不可以去言说它，叫做“离心缘相，离言说相”。“兀尔”就是天真自然，就是佛教中的“法尔如是”的道理。“法尔如是”不是创造而来，也不是某个人的发明，既不是先天也不是后天，这正是“兀尔忘缘”。就是这样一件事，说不清道不明，“一如体玄”，玄之又玄，只可意会不可言传。古人认识这个东西后，也只能说：“如人饮水，冷暖自知。”在某种意义上，这种体会是一种自受用，因为它无形无相，只能用生命去认同它，这是与别人不共的受用。

万法齐观，归复自然。

三祖大师在《信心铭》这篇文章中有两次用到“自然”这个词。老子《道德经》也提到“自然”这个词：“人法地”，人以地为法则；“地法天”，地以天为法则；“天法道”，天以道为法则；“道法自然”，道以自然为法则。在万法齐观的状态下，能所心物，人我圣凡，一切的相都消失了，一切的相都回归到自然的状态之中。只有自然的东西，才是天真无邪，凡是人所造作的东西，都将自然扭曲了。例如禅堂里铺地的这些石头都是来自大自然，如果这些来自大自然的石头不经过加工就直接铺在地上，走起来就会觉得路不平，感到行走不方便，所以要以人的主观意识为出发点，以人的方便为目的去改变石头的自

然形态，把它加工成一块正方平整的石头，如是石头的自然形态就被人的妄想意识所扭曲，不再是它的本来面目。反过来讲，虽然石头形状被扭曲，但其本质与自然界的石头本质仍然相同，这就叫“万法齐观，归复自然”，最后还是要归结到它自然的状态。

我们人类有种种的思维分别和烦恼妄想，有这样的认识有那样的分别，可以说是千差万别，到了最后，它仍然要统一到一个地方，道家的观点是归复到自然，佛教的观点是归复到一个空性。在古代佛教各宗包括禅宗的教义，正处于发展的过程，为了便于当时社会对教义的理解，往往会借助道家的语言来比配佛教的某些思想，像这个“自然”，它是从不可造作的这种意义来说明佛教的一真法界同样如此，是一个法尔道理，是不可以被造作的，因此借用了“归复自然”这样一个道家的概念。从佛教的概念来讲，如果把真如佛性完全看作是自然那也不对，因为自然的事物不能发生作用，而真如佛性是体，能发起神通妙用、慈悲智慧等等作用，从体而起用，这是它和自然的根本区别。祖师在此不过是为了形容真如佛性的法尔如是，暂时借用当时大众所熟悉的道家“自然”的概念加以描述。

佛教从缘起性空的道理来说，不同意空性是自然而有，而是在错综复杂的万事万物当中显示出空性，在万事万物的变化当中有一个永恒不变的事物，那就是空性。为什么它不变呢？因为万事万物随着因缘而生，随着因缘而灭，正因为有这样一个规律性，才能把万事万物的变化归结为随缘不变和不变随缘，随缘不变的是规律，不变又随缘还是那个规律，那就是缘起性空的空性。这件事说出来不值一文钱，虽然这么简单，你要想亲证它就不是一件简单的事，必须把自心无始以来的妄想分别

从根拔出，才有可能亲证诸法实相。所以说：“心若不异，万法一如。一如体玄，兀尔忘缘。万法齐观，归复自然。”人法地，地法天，天法道，道最后归复自然。

第十二讲

（2011年1月21日早板香）

泯其所以，不可方比。

止动无动，动止无止。

两既不成，一何有尔。

究竟穷极，不存轨则。

昨天讲到“一如体玄”，泯是非无能所，无能缘所缘，故“兀尔忘缘”，没有攀缘，已经达到了一种高度超越、高度统一的精神境界。各位不要把“一如体玄”看作是佛菩萨的境界，也不要看作是他人的境界，要把它看作是自己当下的这一念，我们只有这样来体会，才能真正进入到“一如体玄”的境界，才会有一种亲切感，那就不会感觉到老和尚总在说天书。实际上所讲的对立意识也好，统一意识也好，真如佛性也好，生死涅槃也好，都是讲我们自己，都是讲我们当下这一念。离开了当下这一念，可以说什么都没有，整个世界，整个人类，整个社会，人的一辈子，除了能够抓住当下这一念，能够感觉当下这一念以外，还能感觉到什么呢？一定要把一切的一切，都归复到当下这一念，使当下这一念，成为一种泯是非、绝对待的天真古佛。那就是《信心铭》所说的“归复自然”，归复到心的原态，心的最初的面目，即所谓的本来面目。在这个问题上，在这个境界上，

《信心铭》接着说：

泯其所以，不可方比。

在“一如体玄”这个境界上，既没有原因，也没有结果，一切对待的东西都不存在，所以说“泯其所以”。泯者消失，一切的原因和结果到这里都消失了，而消失的这种境界却又“不可方比”，不能用比喻来说明，不能用什么规则来说明，语言在此时此地苍白无力，描述也不对，不描述也不对，故名“泯其所以，不可方比”，一切的对立面，一切的描述，一切的比喻，到这里都没有丝毫用处，这时的境界就是：

止动无动，动止无止。

止是静，动静是相对的，到了“一如体玄”“归复自然”的时候，既没有可止的动，也没有能止的静。不动了，静也不存在，不动了，止也不存在，正所谓“止动无动，动止无止”。动没有了，止又何在呢？动没有了，也用不着去止，就是说人生病了要吃药，病好了就不用再吃药，这就叫药病双亡。一个烦恼断尽的人，一个达到了“一如体玄”“归复自然”的人，一切对治的方法，都用不着了，到了彼岸，船也就成了废物。我们平常乘坐飞机、火车、汽车等现代交通工具，从南到北回到家里，绝对不会把飞机火车也搬回家里，汽车虽然能开到家里，也不可能时时刻刻坐在汽车里。我们在禅堂里，坐在办公室里就用不着汽车。这就是说，一切东西都有它实用的地方，也有它用不着的地方，都仅有某个阶段的作用，随着阶段的结

束，某项工作或某个方法的作用也就消失了，就像这里所讲的“止动不动”，把动对治了，动归复到不动，“动止无止”，动的状态停止了，止的方法也用不着，一切归复到原初的状态，归复到自然。

我们能够把这种境界拉回到当下的这一念，让我们的心态和这种境界达到零距离，就和所要达到的目标保持一致了，就和真如佛性没有距离了，当下就进入到那种无为自在、安详清凉、光明朗照的精神状态。希望各位随着我的话语好好地感觉，能感觉到有心去用，慢慢就可以达到无心而用，从有心到无心，最后连无心而用的感觉也不存在，那就是“泯其所以”，那就是“止动不动，动止无止”的境界，有那种感觉后，再回头来体会《信心铭》的内容，就真正会有一种亲切感。

两既不成，一何有尔。究竟穷极，不存轨则。

“两既不成”，没有二，“一何有尔”，一也不存在。因为有一才有二，我们完全进入到不二的境界，一也不存在，达到那种“究竟穷极”的状态，什么轨则都不存在，所以说“泯其所以，不可方比”。方亦是比，比亦是方，比方就是此义，不可方比了，就达到究竟穷极的境界。“究”者，研究、剖析；“究竟”，剖析完了，研究完了，没有办法去分析它、研究它、思考它、比如它，就达到究竟了。什么也没有，善也没有，恶也没有，烦恼也没有，菩提也没有，到这个时候就是究竟了。“穷极”者，“穷”就是到了尽头，到了极处，地球的极处是南北极，到了南极北极，那就是真正的天边，真正的天涯海角，再走就是回头路。

“究竟穷极”讲的是“一如体玄”那种不可形容的境界，在

这个时候，一切的约束、一切的桎梏、一切的枷锁，全都粉碎了，那时就“不存轨则”。“轨”者，轨范；“则”者，规则。一个人到了也无烦恼也无忧的时候，达到了真正自由的时候，就没有任何的轨则。不过，像这样的过来人的境界是不可随便拿来乱用，因为这种境界是真正断尽一切烦恼、染污和思虑，才可以达到“究竟穷极”的最高境界。“究竟穷极”就是究竟涅槃，就是度尽了一切苦厄，就是阿耨多罗三藐三菩提、无上正等正觉，到了这种地步，还有什么轨则呢？还有什么约束呢？如果此时还有约束，还有轨则，无上涅槃究竟解脱就成了儿戏。因为到了此时，就是昨天引用《道德经》的“道法自然”的境界，一言一行一举一动，没有轨则又不违反轨则，没有规矩又不违反规矩，没有规律又不违反规律，没有因果又不昧因果，所行所言都是天然大道，没有造作，没有虚伪，没有掩饰，没有作秀，就是《心经》上所讲的“真实不虚”的境界。我们坐在禅堂，追求什么呢？无非是要扫除一切障碍，度尽一切苦厄，达到究竟涅槃，真正成为一个人真实不虚的人。

五个七还有最后四天，希望我们结合学习三祖《信心铭》的开示，提起精神，勇猛精进，在“究竟穷极”这个无路可走的地方，找到一个答案。

（待 续）



邢台玉泉禅寺 龙山三塔开光法语

(2016年9月27日)

明 海

三塔踞灵穴，慈云覆玉泉。
古岩傍古刹，皇寺来皇参。
复性本无物，拂尘别有山。
君臣五位旨，一默播人间。

邢台玉泉寺，始建于金、元年间，为曹洞宗北方重镇，万松行秀禅师下第四代智洪禅师曾驻锡于兹，演派传法；明代少林寺无言正道禅师亦曾应本寺住持本访和尚请，续演字派。明清两代，顺德府僧纲司多设于本寺。晚近以来，逐渐凋敝，僧散寺颓，唯院内存三株古柏，一座旧殿，门前映一泓玉泉矣。

岁次壬午公元2002年末，传曹洞宗第四十八代净慧复性禅师于赵州祖庭中兴大业告竣之际移锡玉泉，不数年间，殿堂整饬，三宝涌现，师并数度于兹举行曹洞宗传法大典，说法度人，不知疲倦。师早年于宗门泰斗虚云老和尚座下承嗣五宗法脉，遂题丈室曰五叶堂。

别山性在禅师，系明末清初少林系曹洞宗高僧，后自中原北上，于唐山迁西景钟山宴居养道。顺治皇帝服膺其德，屡请至紫禁城万善殿，叩问禅要。示寂后，舍利塔建于景钟山。“文革”劫火殃及舍利塔，禅师灵骨展转为遵化戴瑞君居士收存。2014



年春余亲至遵化奉请禅师灵骨至玉泉。

幸有大心护法苏建力慷慨捐资，崇朗禅人奔走擘划，于寺前龙山筑塔三座，敬奉别山禅师灵骨、虚云老和尚及恩师慧公上人舍利。劫运流转，法缘不断，不意洞上三大士于兹聚会！且问即今三塔落成开光一句又作么生道呢？

五百年前公案，而今缘聚龙山。

松风水月依旧，衲僧着眼细看。

开！

【接上期】

一、叙六成就

《妙法莲华经》卷第一。“序品”第一，这就是我们说的序分。

在序分里，首先是“如是我闻”。“如是我闻”是说本经是我阿难亲自听佛这么说的。表示这部经是从佛那儿听来的，不是我阿难自己编造的。这是佛在涅槃之前回答阿难的四个问题之一。阿难问：“您去世以后佛经要结集，经的最前面放上什么内容？”因为当时外道经典开卷有“阿”（无之义）和“偈”（有之义）二字，佛教为了区别外道，所以经前标六成就。佛就跟阿难说可以安“如是我闻”，也翻成“闻如是”。“闻”，听闻。这是闻成就。“如是”，从佛那儿就是这么如实听来的。这是信成就。

“一时，佛住王舍城耆闍崛山中。”“一时”，弟子从佛闻法而受持之时，表佛与弟子说听和合之时。这里可以理解成说《法华经》之时。这是时成就。“王舍城”等，是说法的地方，这是处成就。“耆闍崛”的读音到现在还有不同意见，我手头这个注音版的拼音标注为“qí、dū、jué”，这是一个读音。另外，还有注音为“qí、shé、

kū”。“阁”是阿阇世王那个“阁”，“崛”念 kū，石窟的窟（按，《汉语大词典》注“崛”音“jué”），根据所引《广韵》衢物切，入物，群，可知中古音读“kū”。梵文、巴利文读音应该跟这个“qí、shé、kū”类似，我主张读这个音。等到进一步研究，大家达成一致意见后，再按照标准念法念好了。

“王舍城”也叫罗悦城，这个城是在摩揭陀国，意译无害国、不恶处国。按《法华义疏》卷一解释说：“国名摩伽陀，此云不害，人虽犯罪无刑杀诛，故称不害也。”这个国家不杀生，要是有人犯罪也不会处死他，就把他送到森林里去，把他赶走。

王舍城的耆闍崛山也叫灵鹫山，灵鹫山的形状像印度吃死尸的鹫鸟的头，唐慧琳《一切经音义》卷第四十三说：“中天竺国灵山名也，在摩伽陀国。彼有鹫鸟，似雕而形小，群飞，常食死尸，怪鸟也。栖止此山，故名灵鹫。”鹫鸟本来名字中没有“灵”字，因为这个鸟特别有灵性，能感知人的死亡。如果谁家有人即将去世，群鹫就在这家飞翔聚集，故被称为灵鹫。唐玄应《一切经音义》卷第六即说：“此鸟有灵，知人死活。人欲死时，则群翔彼家，待其送林，则飞下而食。以能悬知，故号灵鹫也。”

耆闍崛山是佛陀长时间说法的一个山。世尊在此宣说《无量寿经》《法华经》《大品般若经》《金光明最胜王经》等经。这个山遗址在今天还看得到，现在仅存红砖墙基。很多人看了以后觉得很神奇，很多感应，但有人说这个山看起来这么平常，没有什么特异之处啊。佛在《像法决疑经》就说过，一切大众所见不同，这是随自己的业报、福报所看到的境界不同。智者大师《法华文句》卷一中引《像法决疑经》云：“一切大众所见不同，或见娑罗林地，悉是土砂、草木、石壁，或见七宝清净庄严，或见此林是三世诸佛所游行处，或见此林即是不可思议

诸佛境界真实法体。”你今天看它是什么样，其实都是因为你自己造的业、修的福不同。有人看见的就是土沙草木石山，普普通通的境界。有人则看见此山七宝清净庄严，三世诸佛往来游行。甚至能见此山是不可思议诸佛的真实法体。

所以如果我们今天要到印度去看这个灵鹫山，去朝拜，看到的是这样一个状态，你不要讲佛经里本来说的如何神异，结果我去了看到的很平常，一个土台子而已。其实就是随众生福德所现不同，这个很好理解。我们常说的：一条河，天人看是琉璃，我们看是水，饿鬼道众生看是脓血。

我们这个娑婆世界荆棘充满，秽恶充满。当时在讲《维摩诘经》（卷一，鸠摩罗什译）的时候，舍利弗就怀疑，因为前面讲了菩萨随其心净则国土净，心清净感得将来成佛的国土就清净。他怀疑：“若菩萨心净，则佛土净者，我世尊本为菩萨时，意岂不净，而是佛土不净若此？”娑婆世界杂秽充满，难道释迦牟尼佛当年行菩萨道、发菩提心的时候心不清净吗？当时螺髻梵王就跟他说：“我见释迦牟尼佛土清净，譬如自在天宫。”你可千万不要这么想啊，我看这个娑婆世界就跟自在天宫一样清净、庄严、美丽。又说：“仁者心有高下，不依佛慧，故见此土为不净耳！舍利弗！菩萨于一切众生，悉皆平等，深心清净，依佛智慧，则能见此佛土清净。”这是你的罪报，你没有福。你心有高下，不依佛的智慧，所以才见到种种不清净之相。

这时佛就把脚垂下，用脚指按了一下大地，“即时三千大千世界，若干百千珍宝严饰，譬如宝庄严佛，无量功德宝庄严土，一切大众叹未曾有！而皆自见坐宝莲华。”结果整个大地立刻变得清净庄严，用无量珍宝装饰，每个人都坐在宝莲花之上，就跟宝庄严佛的无量功德宝庄严土一样。佛对舍利弗说：“我佛国

土常净若此，为欲度斯下劣人故，示是众恶不净土耳。譬如诸天，共宝器食，随其福德，饭色有异。如是，舍利弗！若人心净，便见此土功德庄严。”佛再把脚一收，娑婆世界又是现在这个五浊恶世的样子了。所以我们这个世界究竟是清净庄严，还是充满污染苦报，其实是看每个人的业报，也就是别业。

与会的听众有大比丘一万两千人，这些人都是阿罗汉，他们“诸漏已尽，无复烦恼。逮得己利，尽诸有结，心得自在”。“逮得己利”，“逮”音“dài”，就是“及”的意思，是指他们已经能够证到最高的阿罗汉的果位，所以心得自在。有阿若憍陈如等等这些阿罗汉。除了他们以外，还有有学、无学两千人。

注意，在这个地方有个什么问题呢？有人攻击《法华经》，说《法华经》是伪经的其中一个证据就是说，你既然说“皆是大阿罗汉”，下面也说“须菩提、阿难、罗睺罗，如是众所知识，大阿罗汉等”，大家了解他们，也认识他们，也知道他们伟大的修证功德。但是说《法华经》的时候，阿难、罗睺罗并没有证得阿罗汉果位啊！这个地方的这一句话就成为攻击《法华经》的把柄。他们说，你看，阿难是在佛去世以后，结集的时候证得的阿罗汉果的。怎么理解这个问题呢？梁法云撰《法华义记》卷一解释说：“此二人虽是学人，然为大众亦知识，是故类入有名闻中，与大阿罗汉等。”清大义撰《法华经大成》卷一解释说：“如是二字，指诸尊者。众，指天人八部。所知识者，结名也。阿罗汉，结位也。等其一万二千人，皆具如是之德之名之美也。要知阿难乃有学人，亦列于此者，是应生眷属故。又是罗汉、非知识，如万二千未列名者。是知识、非罗汉，如阿难、罗云。亦罗汉、亦知识，如此列名者是。非罗汉、非知识，即下二千是也。”可知，经文此处提到阿难和罗睺罗两位尊者，是因为他们为大众所知

者，“是知识，非罗汉”。而且，值得注意的是，西晋竺法护译《正法华经》、隋阁那崛多译《添品妙法莲华经》，都是这么翻译的，可见在解读上大家并无歧义，也证明这并不是翻译上的漏洞。

另外，我们参考其他的版本，比如吕澂主持校勘的《藏要》本《法华经》即在校注中说：“梵、藏本列难陀于罗睺下，云有学长老。”（第二册 359 页）可知在梵文和藏文本里面是明确说阿难和罗睺罗是有学长老。竺法护、鸠摩罗什、阁那崛多翻译的时候，确实和梵文、藏文不同，但经过太康七年（286）直至隋仁寿元年（601）的三百年间，如果真有这样明显的错漏没有被发现更正，就恐怕不能简单地用误译就能定性了。而要用这个小问题企图证伪《法华经》，那就更是妄想了。

还有摩诃波阇波提比丘尼，还有菩萨摩訶萨，还有释提桓因、大自在天、大自在天子、梵王等等都在参加听此《妙法莲华经》。不光有我们知道的人、圣人，还有菩萨、天神，他们都在听法。这就是众成就。至此六成就圆满。这里的听众，大比丘众万二千人，同时还有学、无学两千人，加到一起有这么多的人。刚才说过“有学”是声闻中的初果、二果、三果，是还有烦恼未断的圣者，所以要继续学习。那么“无学”是所作已办，不受后有的阿罗汉，已断掉见思二惑，没有需要再学再断的了，所以叫无学。他为什么不学呢？但是参照大乘的标准来说，他还要学的内容太多了，只在他那个小乘级别不要再学了。

还有女性的出家众，以佛的姨母大爱道比丘尼为代表。还有佛的前妻耶输陀罗，另外有菩萨摩訶萨八万人。菩萨摩訶萨全称应该叫做菩提萨埵摩訶萨埵。“菩提”是觉，“摩诃”是大，“萨埵”是有情，就是我们说的有情众生。“菩提萨埵”，觉悟的有情，觉悟的众生，不是普通的凡夫。我们叫凡夫是萨埵，有

中日佛教界纪念临济禅师
涅槃一一五〇周年联合法会



中日双方代表向临济禅师像献花



中国佛教协会副会长演觉大和尚在联合法会上致辞



日本代表团团长、临济宗南禅寺派管长
中村文峰长老在联合法会上致辞



中方法师在联合法会上诵经



日本代表团在联合法会上诵经



中日佛教界代表法会圆满合影



日本临济宗相国寺派管长有马赖底长老
在书法展开幕式上致辞



河北省佛教协会会长明海大和尚在书法展开幕式上向日本临济宗妙心寺派管长岭兴岳长老赠送书法展作品集



明海大和尚陪同岭兴岳长老、有马赖底长老参观书法展

中日佛教界
纪念临济禅师涅槃 1150 周年
书法展作品选



释文 喝断千江
作者 明海

河北省佛教协会会长
赵州柏林禅寺住持

中日友好
萬古長青

歲在丙申紀念臨濟祖師五〇周年

釋慧林題

釋文 中日友好 萬古長青

作者 慧林

河北省佛教協會咨議委員會副主任

涅

槃

字

静

空



作者
释文
涅槃寂静

河北省震旦佛教艺术研究院副院长

師示衆云道流佛法無用功處祇是平常斗

平常無事

臨濟禪師涅槃畫什壹佰伍拾週年紀念



釋文 平常無事

作者 高士濤

河北省佛教協會副會長

紀念十年陞濟宗書法展而撰

證得大法濟盛世



河北省書法家協會名譽主席

作者 旭宇

釋文 證得大法濟盛世 覺悟禪心煥真如

覺悟禪心煥真如

丙申之夏月敬書於六德軒 旭宇



寒松



一色千年别

南禅寺文峰



释文 寒松一色千年别

作者 中村文峰

日本临济宗南禅寺派管长

無事是貴人

円覚南嶺



作者 日本臨濟宗圓覺寺派管長
横田 南嶺
释文 无事是贵人

妙心真寂史
开门落叶多



释文 开门落叶多
作者 岭 兴岳

日本临济宗妙心寺派管长

一
番
开
五
茶

淑翁



作者 日本临济宗天龙寺派管长
佐佐木 容道
释文 一花开五叶

瑞



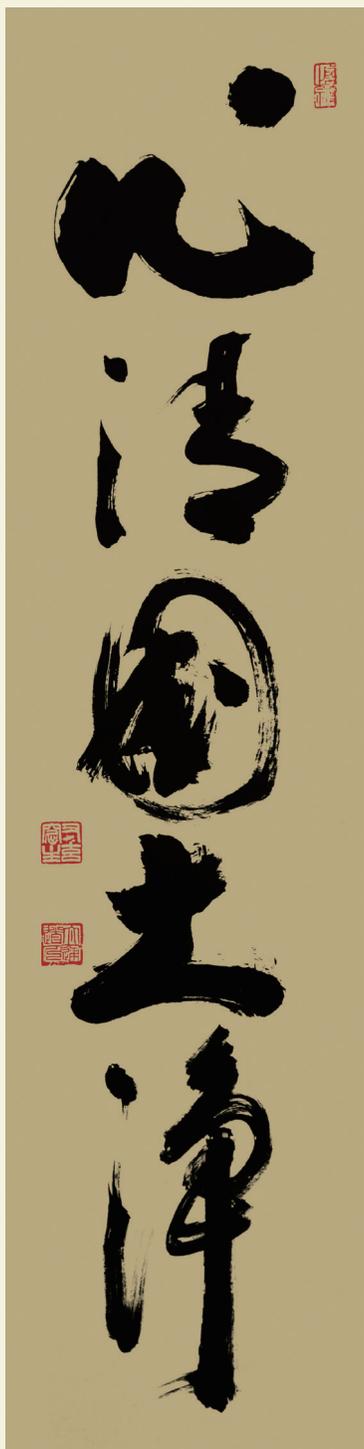
相国庵本 大龍



烟呈福寿

释文 瑞烟呈福寿
作者 有马 赖底

日本临济宗相国寺派管长



全日本佛教会前会长

日本临济宗妙心寺派前管长

作者 河野 太通

释文 心清国土净

情众生。菩萨是觉悟了的有情，觉悟了的众生，所以叫菩提萨埵。摩诃萨埵，他发大菩提心，度无量众生，修无上佛道，所以他是大心有情，不是普通的有情，是伟大的觉有情。按照阶次来分，初发心是凡夫菩萨，我们发了菩提心就是菩萨。只要受菩萨戒、发菩提心就是名字位上的菩萨了，我们已经得了菩萨之名。只不过我们还没有修，没得菩萨之实。另外，在三贤位之前的是地前菩萨，初地是圣人菩萨，八地、十地的就是大菩萨了。所以我们一讲大菩萨就是指八地不退转地以后的，不退转地到十地都称大菩萨。所以我们平时讲话，称“您是大菩萨”，就讲他是八地菩萨了。普通的只能叫凡夫菩萨，登地就叫圣人菩萨。

除此以外，还有释提桓因和眷属二万天子。释提桓因也叫帝释天，他是欲界的忉利天的天主，这是我们佛教非常重要的护法神。另外，还有梵天王、八部神王，就是天龙八部。梵天王是佛经里面的色界的初禅天的天王，他不在欲界了，刚才说的释提桓因还是欲界的，这是色界天。因为色界天的福报更大，跟这个世界同时生。他生的时候睁开眼睛一看，这个世界同时都具足了，他就认为我就是这个世界的创造者。我生世界就生，世界是我主宰的，所以他就特别傲慢。这就是我们讲的只要认为自己是造物神，这都相当于佛教的梵天王，就是这个比拟。他们也是修善法的，佛成道的时候送上法轮，请佛转法轮的也是梵天王。所以梵天王不是说都不好，只是他心中存有极大的傲慢。还有那些护法神都来到灵鹫山听佛说法。

“于诸佛所，植众德本，常为诸佛之所称叹，以慈修身”，这个“以慈修身”就是指身、语、意都修大慈悲，修慈悲心，身、语、意都是仁慈的。“善入佛慧、通达大智、到于彼岸”，就是到达如佛一样涅槃解脱的彼岸。“名称普闻无量世界”就是他方

世界的人都知道这些菩萨的功德，都知道他们的名声，能度无量百千众生。这些大菩萨以文殊师利作为上首。

除了菩萨们以外，还有韦提希子阿阇世王。阿阇世王跟提婆达多曾经是小伙伴，跟提婆达多一起谋害佛，想要篡夺他父王的王位，结果把他的父亲害死了。《观无量寿经》中有讲此事。韦提希夫人是他的生母。后来他得了重病恶疮要死，他的一个大臣耆婆就对他说，你赶快向佛忏悔，方可灭罪除病。这样他又见佛、忏悔，佛不计前嫌，加持他。他后来又皈依了三宝，成为佛教重要的护法。佛灭后，分得佛陀遗骨八分之一，起塔供养。结集法藏之时，又竭力协助摩诃迦叶等人于七叶窟结集佛典。这就是阿阇世王。要知道在《法华经》的授记里面，像他和提婆达多这样造过五逆恶重罪的人，佛都没有嫌弃。

二、说无量义

“四众围绕，供养恭敬，尊重赞叹。为诸菩萨说大乘经，名《无量义》。”佛在讲《法华经》之前，是为这些菩萨讲一部经，叫《无量义经》。经的内容是教菩萨法，就是讲的大乘菩萨法。《无量义经》在《大藏经》里有收录，一卷，南朝萧齐昙摩伽陀耶舍（法生称）译于建元三年（481）。收在《大正藏》第九册。与《法华经》、《观普贤经》合称“法华三部经”。因为众生“性欲无量故，说法无量；说法无量故，义亦无量；无量义者从一法生，其一法者即无相也。”这就是经名由来。

无量义法门，这个法门讲的时间其实是相当长的。我们一般都说是讲《无量义经》这么一本经，其实按照吕澂《藏要》本《法华经》校注称，根据梵本、藏本的解读，“无量义”乃“为一类

大乘经之通名”，并不是指专讲一部经。《无量义经》是其中的一部分而已。

“名无量义，教菩萨法，佛所护念。”注意，“佛所护念”，“护”是保护，“念”是忆念。我们可以求佛忆念我。母亲心中时时牵挂在孩子身上，这就叫忆念。“护”是保护，加持我们。佛加持我们，保护我们，这就叫护念。唐吉藏《法华义疏》卷九说：“令外恶不侵为护，内善得生为念。”

“佛说此经已”，讲完了无量义法门之后，就“结跏趺坐”，结双跏趺。“入于无量义处三昧”，佛入无量义处三昧，入定。“身心不动”，就是安住在定中，身和心都不动摇。这个时候天上就飘下来曼陀罗花，“摩诃曼陀罗华，曼殊沙华，摩诃曼殊沙华”，“摩诃”都是大的意思，普通的就直接叫花。很大很大朵的，天上美妙的天花飘散而下，“而散佛上”，都散在佛前的虚空上。因为它不会落在佛的身上到处堆得都是花，花变成宝盖供养。这个时候普佛世界，所有的世界都开始六种震动，《大品般若经》卷一，依地动的方向，举出东涌西没、西涌东没、南涌北没、北涌南没、边涌中没、中涌边没等六相。另有“动、起、涌、震、吼、击（摇）”等六相，各相复分小、中、大等三种，故计有“动、遍动、等遍动、起、遍起、等遍起、涌、遍涌、等遍涌、震、遍震、等遍震、吼、遍吼、等遍吼、击、遍击、等遍击”等十八相。这是佛说法的瑞相。也有说这六种震动，只有得天眼通的人才能知见。否则即使有此瑞相，凡夫也是毫不知情。

这时，会中的一切大众看到这样的情况，“得未曾有”，从来没有看到过这么神奇殊胜的景象，心中感到无限的欢喜，“欢喜合掌”，在那儿观察佛。看到这么美妙、庄严、神奇景象，大众心中非常欢喜，都合掌仔细地观察。

三、放白毫光

“尔时佛放眉间白毫相光”，这时，佛在眉间放出白毫相光来。“照东方万八千世界”，这表示说照得很远。往东照去，一直能照距离我们娑婆世界一万八千世界这么远。整个东方一万八千世界没有不照遍的，这是往东照。甚至往下一直到阿鼻地狱，阿鼻地狱就是无间地狱。在这个地狱里面受苦不间断，没有一刻止息。寺院里敲钟，钟声一响，声音能够下彻地府，地狱道的众生，在敲钟的时候，钟响一下苦就暂时停一下。这就是为什么寺院每天都要早晚敲钟的原因。还有一些师父修苦行，发愿二十四小时钟声不停。这个体力、苦行的功夫了不得的。因为地狱太苦，能够敲钟使地狱众生止息痛苦，肯修的真是大菩萨的发心。

这个时候佛放眉间白毫相光，现出种种境界。白毫相是什么呢？我们大家念“阿弥陀佛身金色，相好光明无等伦，白毫宛转五须弥，紺目澄清四大海”。“白毫宛转五须弥”是什么含义呢？佛的白毫相也叫毫相、眉间白毫相、白毫庄严面相等，这是佛的三十二相之一。在佛的两眉之间有一根柔软细泽的白毫，如果把这根白毫一拔一拉，长可一寻。也有说佛刚刚生的时候白毫有五尺长，成道的时候有一丈五，非常长。但是这么长的眉毛拖在地上不是很麻烦吗？不会的，它是有弹性的，如果你一放手，它又缩回来，像弹簧一样，螺旋形，像海螺。右旋，它这个盘旋的方向是往右边，不是往左边，也就是顺时针方向。就好像旋的螺一样，非常白净光明。这么一根白毫一收，正好像一颗珍珠镶嵌在佛的两眉之间。如果白毫放光，众生蒙佛光照，

能够消除业障，身心安乐。这个相是从哪里来的呢？这是佛在行菩萨道的时候，看见其他的人修习戒、定、慧，在内心中随喜，在口中赞叹，说您修习戒、定、慧真是功德太大了，我深深地随喜，太值得叫人赞叹了。无量劫修赞叹，见人修善法、持戒、修定、修慧，赞叹欢喜，而不是皱眉头，就能感得此相，能够除灭无量劫的生死重罪。所以大家要记得，我们以后见到人家修习戒、定、慧，一定要发自内心地好好赞叹别人，你就能够感得跟佛一样的白毫相，表示除却百亿那由他恒河沙劫生死罪之德。

有这个相的也不是限于佛陀。转轮圣王也有三十二相，跟佛长得一样，他也有白毫，也有顶髻，顶上也有髻中明珠。髻中明珠就是佛的发髻中间的一颗宝珠，这在《法华经》里面也有讲这个内容。阿弥陀佛的《观无量寿经》里面记载，无量寿佛眉间的白毫如五须弥山，那可比释迦牟尼佛的一寻长太多。当然，阿弥陀佛的身相大，这样的差别可以理解。所以释迦牟尼佛所现为劣应身，阿弥陀佛所现为圆满报身。

佛陀讲完《无量义经》之后，结跏趺坐入定，入无量义处三昧。在定中现白毫相，照耀着东方一万八千个佛土，每一个佛土的六道众生，大家都能够看得清清楚楚。而且还能够看到每一个世界里面有一尊佛在说法。这个世界的人突然因为光明的照耀，看到了无量世界的诸佛在那儿讲法，大家感到太稀奇了。因为我们过去想见佛都很难，看到他方世界情景更不可能。为什么我们今天居然因为佛放白毫相光，能看到这么神奇的境界呢？与会众生心中都打了一个大大的问号。

（待 续）

“无法可说”

《金刚经》名句赏析与点评之三

净 因

须菩提！汝勿谓如来作是念：“我当有所说法。”莫作是念！何以故？若人言“如来有所说法”，即为谤佛，不能解我所说故。须菩提！说法者，无法可说，是名说法。

——《金刚经》

师兄弟二人在柏树下参禅。一粒柏树籽落在师弟头上，师弟问师兄：“柏树籽是否有佛性？”师兄答道：“柏树籽当然有佛性！”“柏树籽何时能成佛？”“虚空落地时。”师弟继续追问：“虚空何时落地？”师兄从容答道：“柏树子成佛时。”（编者按：《赵州和尚语录》记载：问：“柏树子还有佛性也无？”师[赵州]云：“有。”云：“几时成佛？”师云：“待虚空落地。”云：“虚空几时落地？”师云：“待柏树子成佛。”）

这种看似有答案却永无定论的论辩游戏，形象地描述了人们执相之害的情形。人们误以为柏树籽与佛性、男与女、空与有、好与坏、大与小、长与短、得与失等表面的分别相为客观的存在，视为真实不虚，因而产生种种执着，争斗与烦恼由此而生。《楞伽经》中将愚人执着语言文字所带来的烦恼，比喻为如大象陷

入泥潭，越陷越深，不能自拔。

我们试着从三个方面探讨语言文字的局限性，以便帮助我们离言语相，藉教悟宗。

人类有史以来有很多非凡的创造，如计算机、飞机、宇宙飞船等等。但人类最有意义、最伟大的创造应该算是我们人类的语言文字，用以表达人类由感官和心灵所体验到的事物、经验、思想和感情，成为一种符号，与真实的事物有本质性的区别。以火为例，物质燃烧过程中散发出光和热的现象，被称为“火”，而人们口头说小孩玩“火”很危险，在这种语境下的“火”只是名相，并不是真实的“火”。否则，“火”从口出时，嘴唇就会被烤焦。

在日常生活中，即使语言文字有时也不足以表示日常事物的真实性状。以“苹果是甜的”这句话为例，没有吃过苹果的人自然会联想起糖、蜜之甜味，这和苹果自身的甜味不同。更何况苹果的甜味随富士、乔纳森等品种之不同而不同，靠嘴上“说”出来的甜味，怎能真正体会到“苹果是甜的”这句话的真实含义？！只有亲口尝一尝，才能知道苹果的甜味。同样，经验告诉我们，有时我们会有一种激情或感受，但却无法用语言表达出来。所以，人类的语言并不是万能的，确有其局限性。

更重要的是，语言文字只能表达时间、空间和缘起法范围的事物，而宇宙人生真相（例如中道实相、涅槃等）早已超出时间、空间和缘起定律的限制，根本无法用语言文字来表达。就像在鱼的词汇里是没有形容陆地的字眼一样。

乌龟对他的朋友鱼说：“我刚从陆地上散步回来。”鱼说：“当然，你的意思是说游泳了。”无论乌龟如何解释，鱼都无法明白在陆地上“走”的真实含意。

同样，五蕴、十二处、十八界、十二因缘和四谛等法，用语言文字讲解时仅仅是一种理论，并非放之四海而皆准的真理本身。正如《菩萨瓔珞本业经》说，宇宙人生的真相是“言语道断，心行处灭。”如果有人把佛陀所讲的法当成是宇宙人生的真相，当然是在谤佛！正如《金刚经》所说：“须菩提！汝勿谓如来作是念：‘我当有所说法。’莫作是念！何以故？若人言‘如来有所说法’，即为谤佛，不能解我所说故。须菩提！说法者，无法可说，是名说法。”

由于语言文字的局限性，佛陀在菩提树下所悟证的心法是无法用语言讲出来的，所以佛陀告诫人们，若有人认为佛陀所说皆是宇宙人生真理，这当然是在谤佛！然而，我们不能因噎废食，走向另一个极端，彻底否定语言文字在悟道过程中的功用，认为“知之—字，众祸之门”，讥识字者为“总作得盐铁判官”，讥读经者为“钻故纸”，把三藏十二部看成是“拭不净故纸”。《六祖坛经》对此有如下看法：“见人所说，便即谤他言着文字。汝等须知，自迷犹可，又谤佛经。不要谤经，罪障无数。”由此可见，尽管禅宗主张“不立文字”，但并未否定语言文字在悟道中的重要性，而是主张离言说相，藉教悟宗，发挥语言文字的功能，为悟道服务，显示出修习般若法门的妙处。



同参生活禅（三则）

圣 因

一 不识本心，学法无益

《坛经》中记载，昔日六祖慧能听闻《金刚经》至“应无所住而生其心”处言下大悟道：“一切万法不离自性。”五祖弘忍大为感叹：“不识本心，学法无益，若识自本心，见自本性，即名丈夫、天人师、佛。”

学佛修道的本怀即识自本心，万法与本心的统一是宗门所讲的彻悟境界。目前我们虽未认识到本心，但现在所学的一点点善法却极为可贵，因为这些都是将来我们明心见性、成佛作祖的增上缘。这里的本心是什么呢？——是真心，还是妄心？临济义玄禅师对弟子们说：“有位无心道人，他经常出现在我们的面前，你们谁去抓住他呢？”这个无心不是没有心，而是“觉妄成真”。如果心外还有一个叫做妄心的心，那么就是心外求心、妄上加妄，永远找不到本心所在。真心与妄心本是无二，方证乃知。学人认为，三藏十二部都是识心、安心的法门，经律论都是识心、安心的实录，但都需要进一步实证。二祖慧可大师虽早已精通儒释道，可是久久不能识心、安心，最终在达磨祖师的点化下彻见本心。

如何才能识见本心呢？《金刚经》云：“应无所住而生其心。”那么又要问：“什么是应无所住？”——保持平常心。“平常心”

是马祖大师所首倡，平常心是什么呢？马大师说：“无造作、无是非、无取舍、无断常，无凡无圣。只今行住坐卧，应机接物，尽是道。”不离世间的佛法就是不离平常心，这告诉我们，佛法修行要落实到生活中去，正如净慧长老所提倡的“生活禅”：“在生活中修行，在修行中生活。”有这么一则公案，赵州禅师问南泉禅师：“什么是道？”南泉回答：“平常心是道。”赵州问：“这个道可有趣向？”南泉回答：“当你这样想的时候，这个道就离你特别远了。”赵州又问：“我不去取舍，不去接近，怎么才能达到道的境界呢？”南泉进一步说：“这个道如果说属于知的范围，那就是妄觉；如果说属于不知的范围就是无记，道是超越知与不知的范围。”

如何以“平常心”修行悟道呢？另有一则公案：有人问长沙景岑禅师：“听说您经常对学生说平常心是道，那什么是平常心是道呢？”长沙禅师没有回答，而是将腿子从蒲团上放下来，这时学人就特别疑惑，说我不懂。长沙禅师回道：“想坐就坐，想睡就睡。”要做到平常心就是要明白，我们修行跟生活是紧密联系在一起，“困来即眠，饿来即食”，没有分别矫饰、超越染净的对立去对待生活。如果在日常生活中，能给自己一点平常心的智慧，那么日日是好日，时时是好时了。

后有无门慧开禅师留下一偈子来赞颂曰：“春有百花秋有月，夏有凉风冬有雪。若无闲事挂心头，便是人间好时节。”

二 戒定慧是闲家具

《景德传灯录》中记载：湖南鼎州刺史李翱，经常参访药山惟俨禅师。一日，向药山问道：“什么是戒定慧？”药山却泼了

他一盆冷水：“在老夫这里哪来这些闲家具？”太守听了如坠入雾中，不明白什么道理。

既然戒定慧是闲家具，那么现在的修学还有没有用呢？其实这都是禅师接引后人的大机大用，无非是在教导我们如果心外求法，任何法都属于闲家具，是来装饰我们门面用的，戒定慧三学，从实践中来，从实践中去，从实践中体证，从实践中圆满。在公案后面，药山禅师继续开示道：要想保任这事，直须“高高山顶立，深深海底行”。所说的便是修行要解行并重，才不会令戒定慧变为闲家具。

在《六祖坛经》中也提到，当时神秀大师弟子志诚禅师去拜访六祖慧能大师，六祖问：“你师父教给你什么？”他说：“戒定慧。”接着，六祖问：“你师父所教的戒定慧是什么啊？”他说：“诸恶莫作，众善奉行，自净其意，是诸佛教。”这时候，六祖说道：“在我这里戒定慧不是这样的，若离自性谈戒定慧便为相说。”那么，什么是真正戒定慧呢？六祖说了一个偈子：“心地无非自性戒，心地无痴自性慧，心地不乱自性定，不增不减自金刚，身来身去本三昧。”这里已经将我们从心外所学修的经律论的戒定慧，提升转化成我们内心的自性戒定慧。为什么要修自性戒定慧呢？因为一切万法不离自性，如果离开自性谈任何东西都属于闲家具，对于我们修行解脱毫无益处。所以，我们的修行一定要从自性本心流出，落在日用之中。纵然戒定慧三学，学得再好，如果没有由自性流露，没有帮助自己解决烦恼妄想，难道不就是闲家具吗？辨别家具闲与不闲，在于我们用了它，能否真实地让我们身心受益。

与大家一起共勉净慧长老的开示——“修行就是要从根本上，从心地上来培养戒、定、慧的力量。而戒、定、慧的力量，

又要在具体的生活环境中来生成、在实际的修行过程中来生成。”所以，万不要从宝山空手而回，执着外面多么繁华的世间法啊。长老再一次叮嘱我们：“禅是一种受用、体验，唯行者有，唯证者得！”

三 诸佛已灭，诸祖未生，其间何人独霸天下？

《无门关》中记载：南阳慧忠禅师见侍者为他服侍多年，想趁机点拨点拨他，一日，呼唤道：“侍者！”侍者一听禅师叫他，立刻回答他道：“禅师！做什么？”禅师无可奈何地道：“不做什么！”不一会儿，禅师又叫道：“侍者！”侍者答道：“禅师！做什么？”禅师又无可奈何地道：“不做什么！”如是多次，最后禅师突然对待者改口叫道：“佛祖！佛祖！”侍者茫然不解地反问道：“禅师！您叫谁呀？”禅师不得已，就明白地开示道：“我在叫你！”侍者感到特别惊讶：“禅师！我是侍者，不是佛祖呀！”禅师此时感叹道：“侍者啊，你将来可不要怪我辜负你，其实是你辜负我啊！”侍者并未懂得这个妙用，他说：“禅师！不管怎样，我都不会辜负你，你也不会辜负我啊！”

大家听到这里的时候大概知道了侍者事实上已经辜负了禅师的一片良苦用心。从这个公案中，可以展开话头：在诸佛已灭，诸祖未生，这个时期何人可以称佛作祖呢？

是心是佛，是心作佛，心、佛、众生，三无差别。然而我们却不敢相信自己本具佛性，不相信自己可以作佛，于是乎永远沉迷在六道轮回之中，永远沦为凡夫。尤其在当前这个时期，身为佛弟子的我们，要有直下承当的大勇气、大魄力！这种大勇气、大魄力，就是玄奘大师所说的“远绍如来，近光遗法”，

也如同智者大师说的“传灯化物，莫作佛法断种人！”净慧长老曾说道：“菩萨的精神就是难行能行、难忍能忍、难舍能舍。一个‘难’，一个‘能’，难能可贵，不是空口说白话，要在实际行动上落实这种精神。”

为什么要独霸天下？其实是祖师的一片慈悲之心。长老说：“古人用功，首先是叫你直下承当，然后再讲其他的事。直下承当我就是佛，然后以佛的标准来要求自己。看自己是不是佛？不是佛，赶快修！不像佛，赶快修！”

诸佛已灭，诸祖未生，这个时期是谁可以独霸天下？只要谁敢于直下承当，直下承当者包括我们任何人，只要能发起“四弘誓愿”——众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成，谁就可以独霸天下。把这种大担当精神落实到生活中去，修行不离日用，修行不离当下。

后记：生活中到底什么是禅？

有人问禅师：什么是禅？禅师答：心就是禅。

再问：心在哪里？答：心在作用。

继续问：作用在哪儿？答：作用在日常生活中。

祖师诸多类似的公案，说得简练，三言两语，已是精华。兹解释，已属扯葛藤、打闲岔。

在此学人，初参三则公案，啰嗦几句，聊表佛心，与人一道，同参生活禅，鞭之策之。

生活中的学禅经验

（下）

[德国] 格哈德

【接上期】

让内心越来越安静

现在过了这么长时间，我们给大家演示一下茶道。

有没有什么问题，想问的……

现场听众：请问您对弟子的要求是什么？

格哈德先生：我希望弟子有一个很单纯、很纯净的心来接受训练。禅修非常重要，对每一个人来说都非常非常重要，因为当禅修让你在日常生活里变得越来越安定的时候，大家都没有斗争了，这个世界自然就会变得越来越和平。我们并不需要一个很大的、突然的开悟，反而是一个在平常生活里逐渐的训练，让内心越来越安静，越来越和平。宁静能做到的话，离开悟的目标就更近了。日本很有名的道元禅师曾经作过一个比喻，他说我们每个人都有佛性，如果你不开始训练的话，佛性永远也不能够开显，就像山上的山泉，我们想泡茶，如果你不去取，泉水永远也不会自己过来。所以，如果我们通过禅修的训练让我们的佛性能够显现，那么我们就是一个在训练当中的佛。

现场听众：打坐时怎样才能让自己的心尽快静下来，您是怎么做的？

格哈德先生：打坐的时候，什么也不要想，不要做。要把想的这些都停下来，观照你内心的声音、内心的想法，向内慢慢地把思虑停下来。假如你又开始想，就是那只“猴子”又开始运作的时候，你就开始数呼吸，给它点东西吃，这样把它停止下来。我们想要把思虑停下来是很难的，做不到，经常会想，那想就想吧，就像天上的乌云一样，它会来，它也会走掉，所以你不必跟它做斗争，觉得我不能想，不能想，不要有这种斗争的心态，就让它来去，这样你就放松下来了。你如果在比较愉悦的时候，你就既不要去管你的呼吸，也不要去思虑，你只是去感受你身体能量的运作，它就像一个源泉或一个喷泉一样，能感觉到那个就很好了。慢慢地，你就找不到那个自我，里面那个自我会消失的，然后，外面好像有一种声音跟你说：“挺好挺好！没有自我了！”自我消失了以后，它还会回来，回来的时候，你就会出来再去跟别的人接触，这个时候你会有很多的变化，变得更加直接，不会再像以前那样以一种很烦恼的方式，你就会有改变。

现场听众：在贵中心，除了禅修，会使用一些音乐器乐吗？

格哈德先生：除了做禅修，有时还会用这些器具，例如像磬（现场示范），我会让大家听这个声音。你敲一下，不要向外去追求这个声音，你听你自己内在的声音。我会让我们的学员每人都准备一个不同的器具，就像开一个音乐会一样，每个人都弄出声音来，大家一起来听。刚开始时，声音很多，各种各样的，大

家头脑都快乱了，但是到后来，慢慢地声音弱下去的时候，他们自己的内心就会安定下来。

下面我们给大家表演一下茶道。大家可以看到我们没有用力、用手去取这些器皿，而是用我们身体的移动，用内在的气来表演茶道。这个茶道是由我们两个人共同来表演。大家可以看到我们表演的时候，我们的呼吸是同步的，用同样的步伐和姿态来表演。我们试图表演茶道的时候，把舞蹈的姿态融进去，就像庄子的一句成语“庖丁解牛”。庖丁解牛，因为他（庖丁）懂道，所以在解牛的时候，他知道他每一个动作下去的时候是恰到好处。所以我们在做茶道的时候，也是有意用这种舞蹈的姿态来表现。

（茶道表演，传茶，同时现场有古琴演奏）

格哈德先生：谢谢诸位的耐心。我很高兴有这样一个机会到这来给大家做一个讲座，然后又给大家演示茶艺，希望大家有机会到德国去。最好的方式就是从这里开始我们禅修的训练，逐步练习就一定能够得到快乐。谢谢，谢谢大家！

月亮在我们内心里

大家看还有什么问题，可以继续问。

现场听众：您好，我刚从德国回来，听说您有一个教育背景是物理学硕士，想问一个科学和宗教之间联系的问题，或者以佛教为例，您的一种理解。

现场听众：我有一个相同的问题，就是艺术、音乐、茶道，

还有科学，是不同的领域，为什么您今天把这几种东西放在一起？哲学和科学之间的关系是什么？如何去理解？

格哈德先生：我的自然科学的背景是在德国的时候跟几位很有名的科学家学习过，我在海森堡的实验室里工作过，我的主要研究方向是核聚变，当然不是为了搞核武器，是要搞新能源，是想通过这种核反应找到不断能产生能量的方式，但是并没有成功。海森堡在德国是量子核物理领域最有名的一个专家，他自己并不想造一个核弹出来，但德国的海军是希望把他往那个方向推，给他经费，他就做得很慢很慢，故意拖延，他并没有真的把核武器做出来，结果美国人把核武器造出来了。所以自然科学可以被用来作为改变世界的方法，也可以是毁灭性的改变。海森堡后来转变成为一个哲学家，他的观点就是做科学研究做得越来越深的时候，最终会和宗教哲学走到一起。

但是我自己并不认为是这样。自然科学的目标总是在自身以外，它必须去做计算、实验、测量等所有这一切，但是开悟，这个内心的变化是没办法计算的。自然科学是完全向外的寻找，但禅是向内的，是往我们内心里面看的，你将面向的对象是你的感受和思想，这些东西是没办法测量和计算的。虽然说在宗教里面也会有很多的教科书和训练，但这个跟自然科学的教科书训练不一样。在宗教里边的书籍就像手指指月一样，它的目的并不是手指，是要让我们去看那月亮。月亮在我们内心里，并不是指外在的这个月亮，并不是你坐一个火箭就可以到达的地方，那只是一个方向。我们说禅茶一味，所有的禅都要自己去体验，内心里面去体验。自然科学永远都是向外的，但是禅的方向不是，一定跟它相反，一定是往内心里去寻找。

明影法师：我想请格哈德先生介绍一下在德国天主教和基督教发展的背景下，禅修者如何来处理他们禅修和信仰的关系？

格哈德先生：我最开始学物理，我的教授是有基督教背景，那个教授很喜欢读《圣经》。我就受到他的影响，但是后来逐渐就把这些东西清理掉了。因为我是学自然科学的，基督教是向外去崇拜一个神，向一个神祷告，神在我们的心以外，而且跟我们完全不一样。但禅的那个道是相反的，是在我们心里面，向我们内心去求的，这跟基督教完全不一样。对基督教而言，耶稣基督两千年以前就死了，他跟我们自己没有很密切的关联。当我们现在感到心里烦恼、痛苦的时候，好像耶稣也帮不了我们很大的忙，反而是学禅的过程里，我们能解决自己心里的问题。在德国，很多有基督教背景的人来学禅，但他们是想得到一个神秘体验：比如天突然就开了，听到一些天使唱歌之类的，像过圣诞节一样，呵呵。但是圣诞节现在也很商业化，不像以前那么有宗教意义，已经完全地、疯狂地商业化了。他们这些人就慢慢地意识到在自己心里寻找，就慢慢转向佛教，转向禅，要在自己心里去找另外一条道路解决他们的问题。

不被心念牵着鼻子走

明影法师：在德国，学禅的是哪些人群？学禅的风气在社会上很普遍吗？

格哈德先生：往往是那些中产阶级，中层那部分人学禅。底层的人太忙，经济压力大，他们顾及不到，很富的人不感兴趣。很多是大学教授、科学家或者是家庭主妇这样一些人。

现场听众：刚才说，科学是指向外面的世界，禅或者佛教是指向内心，但是在外头的世界是很容易测量一个东西的，是有标准的，一厘米、两厘米，但是在你的内心，你的那把尺子是怎么测量的？是什么？

格哈德先生：自然科学是可以很客观地测量，但是人的感受是相对的。比如说你用三碗水，分别是很冷、零度的水，10度的水，20度的水，就看你的手先放进哪个。比如你先放进一个零度的水里感觉很冷，然后你放到10度的水里就觉得暖和是吧？如果你先放到那个20度的水里觉得挺暖和，你再放到10度，你肯定觉得冷了。这冷热的感觉没有一个客观性，跟自然科学那种客观性是不一样的。客观性这个问题，比如在同一个房间里，有一个人可能会觉得很暖和，另一个人觉得很冷，到底暖和冷的客观标准在哪儿？可能就没有一个客观的标准，但自然科学的客观性是有条件的。

现场听众：德国人会不会只是因为学禅可以调节身心，就因为对这个对东方文化感兴趣？

格哈德先生：如果只是为了调节身心，这对学禅来说还是一个错误的、危险的方向。在德国有些人学禅打坐就只关心我的气、我的肚子、我的感受，不用关心我的头脑里面想什么。但是你要是学禅的话，它的背景知识是很重要的。学员必须得清楚它的背景。如果你只关注身体的感受，那是不够正确的。有一句话不知道是来源于日本还是来源于中国，就是说我们要做我们心的老师，而不是让我们的心来引导我们自己。就是说我们现在的这个心充满了烦恼，充满了错误的观念，我们要是

被我们的心牵着鼻子走，那我们的方向就很难把握。所以我们的任务是要清理我们的心、我们的身体和我们的感受。怎么清理呢？就需要读书，读那些经典，可能那些经典很难懂，所以就需要有老师来引导我们、帮助我们去搞清楚怎么来清理我们身心的感觉、感受。修行的训练是身体和心灵两部分都必须得有的。有一个日本教授，他是科学家，他经常到茶室观看茶艺，可他自己从来不学。我就跟他说，过来学啊，不学你怎么能懂呢？可是日本教授说，我不能学，我学这个的话，有失我科学家的身份。我说，你不学的话，永远理解不了茶道。

来到禅的发源地，学到了很多东西

格哈德先生：对德国人来说，有一个很艰难的问题，我们对东方的语言有障碍。我自己经历了一个很艰难的过程。我会去学习德国的比较文学和日本的哲学，要理解这两方面的东西，得花很长时间去学习经典。我非常非常开心，因为我学中国哲学很多年，现在有幸到中国来，见到这么多中国的法师，我学到了很多东西，非常地开心！我将带一个巨大的行囊回德国去。

明影法师：这是格哈德先生第一次来中国，他其实已经在中国联系的邮件当中说过，一直想来中国看一看，了解中国佛教禅宗发展的情况。请格哈德先生介绍一下他将近10天在中国的见闻、印象好不好？

格哈德先生：就是很开心，很高兴。

现场听众：格哈德先生是一个德国人、德国朋友，到我们中国来以后，对中国禅的认识和中国禅师的印象与其他国家有

何差异？

格哈德先生：德国的禅修状态是大家越来越深入地学习；日本禅宗的状态呢，日本人觉得他们挺自足，自己很好，是最好的；我在韩国的感觉是，韩国的那些禅修的法师很安宁，非常安宁，很开心，总是在那笑，这是在韩国的状态。在中国这呢，现在中国看起来是在一个上升的过程当中，这是很明显、很强的一个趋势，禅的状态是在往上走的运动趋势。我自己能理解中国，是从理解日本来理解中国的。最开始不知道，最开始我在打坐的时候穿的袍子也是从日本买来的，学茶道也全是日本的东西。但最后发现日本的东西全来自中国。不管它的建筑、茶道、禅，这些生活方式，除了神道以外，其他全是来源于中国。所以觉得禅的发源地是中国。中国将来应该是越来越强。

明影法师：非常感谢格哈德先生一下午给我们分享他的学禅经历，他对茶道的理解。并给我们做了很好的演示。非常感谢！也希望格哈德先生有机会再来中国，再来药山跟大家一起交流。好，我们再次以掌声来感谢格哈德先生。

（本文根据格哈德先生 2015 年 12 月 8 日应邀在湖南常德药山寺竹林禅院所作的讲座录音整理而成，唐革风现场口译。文中标题为编者所加。）

无憾的缘分

忆隆根长老

圣 凯

凡世间有为法，皆生灭无常；然人与人之间的情义缘分，若能无憾，已是圆满的人生。

2011年6月11日，我前往美国洛杉矶法印寺，为“佛法精进营”授课。15日，突闻新加坡隆根长老上生，一种遗憾袭上心头，唉！再也无缘见到长老了！也不能前往新加坡送长老最后一程……于是，致电给新加坡双林寺惟俨大和尚，拟好挽联“大教无声，于灵峰演清音，音容宛然；宏愿不舍，依般若传正法，法身常在”传回双林寺，让人代写，略表哀思，也能弥补一点心中的遗憾！

6月20日上午，我从洛杉矶回到北京，刚放下行李，接到惟俨大和尚的电话：隆老是24日出殡，若时间安排得开，可以前来参加。因为6月25日至26日，我要在昆明讲两天课，从北京至昆明的机票早已预订。或许为了一种无憾的缘分，马上行动，退掉北京至昆明的机票，购买北京至新加坡、新加坡至昆明的单程机票，一系列的行程安排又开始了……

6月23日下午3点半，我乘坐国航969航班前往新加坡。那天，北京下雷雨，飞机停在跑道上，一直无法起飞。滂沱的

大雨，打在飞机的窗口上，敲击着我的心灵，我陷入无限的哀思中。我与隆根长老的缘分，开始于2000年，当时我应双林寺的邀请，前往新加坡举办讲座，从此与双林寺结下甚深的法缘。因常去讲课，也为常住的发展出力，自己自视为双林寺的一分子。这样，每年夏天去时，惟俨大和尚都会带我前往般若讲堂或自度庵，拜会隆老。于是，长达十年的缘分看起来十分平常，但是又有非凡的意义。

隆老清瘦的身材中，有一种刚正不阿的情怀；那一道白眉，有一种慈祥与悲心；浓浓的苏北口音中，又有一种关心祖国大陆佛教的忧患意识。每次的正式见面，都不会超过半小时，内容都是三部分：一、问我的近况，是否有新的著作出版？二、大陆佛教的最新动态，听完我介绍后，都会发表一些评议；三、最后，讲几句鼓励的话。隆老的一生，勤于笔耕著述，在香港编辑《太虚大师全书》，在台湾主编《海潮音》；来新加坡后，创办“南洋佛学书局”，主编《南洋佛教》；经汇总后的文章、讲记，共成《隆根文集》十二册。我在南京大学读硕士、博士，后来在清华大学从事博士后研究，每年基本上都有一本小册子出版，如《中国汉传佛教礼仪》《中国佛教忏法研究》是对仪轨的探讨，隆老是佛事仪轨的专家，有时老人的兴趣极浓，会谈起民国年间大陆佛教的一些佛事作法。2006年，老人看到我的博士论文《摄论学派研究》，其中有一节专门探讨守培长老的唯识思想，老人非常高兴，专门送给我《守培全集》上、中、下三册。隆老十分关心祖国大陆佛教，他从1981年开始，前后数十次回国，礼祖朝山，修复祖庭，弘法利生；同时，也对大陆佛教一些现象深表担忧。所以，每次与老人见面后，心中既是暖洋洋的，又有点忧愁。

2004年初，隆根长老卸下新加坡佛教总会主席的重担，由惟俨法师接任。2004年6月26日至27日，“‘传统与现代化——汉传佛教的现代诠释’国际佛教学术研讨会”在大悲佛教中心礼堂召开。这次会议是由新加坡佛教总会主办，香港大学佛学研究中心、南京大学旭日佛学研究中心、莲山双林寺、光明山普觉禅寺、大悲佛教中心协办，新加坡二十多家寺院团体赞助的。参加会议的代表有新加坡、中国大陆、香港、台湾以及马来西亚等国家、地区的法师、大学教授、佛学研究者，总共有26人，提交论文26篇，对提升汉传佛教的现代价值，进一步总结佛教戒律、丛林清规、僧制的演变与发展，推进新世纪佛教团体的制度建设，探讨寺院管理的现代化，关注二十一世纪的佛教走向等等方面，作了深入的探讨。隆老担任开幕式主礼嘉宾，他看到薪火相传的佛教兴盛场面，非常高兴，赞叹研讨会为汉传佛教走向未来世界而着想，提升汉传佛教的价值观，探讨如何发展与适应现代思潮之策。

2005年12月3日至4日，由新加坡佛教总会主办，莲山双林寺、光明山普觉禅寺、大悲佛教中心承办的“汉传佛教修学次第研讨会”在大悲佛教中心举行，隆老又担任开幕式嘉宾，对汉传佛教的源流作了准确的定义：“据汉传佛典中能诠的经律论三藏与所诠的越世戒定慧三无漏学来说，受到汉地历代僧俗大德的弘扬，不但已将现实世间汉传佛法事理昌明，而且建立诸大宗派修学次第，如今也分别流向世界。这一汉传佛法博大而精深的形成，皆由古今学佛人的根性好乐不同而衍出。此汉传宗派修法，虽各有其差别与特色，但总不离经律论三藏所示修戒、修定、修慧的次第而信、而解、而行、而证，能取得相应的成果。”

2006年6月27日，双林寺退居谈禅老和尚圆寂。我有缘一直陪在隆老的身边，参与处理老和尚的后事。7月中旬回国前，自度庵贤祥法师找到我，希望我为隆根长老准备草拟一个生平。这是多么荣幸的事情，可是隆老是一位经历十分丰富、思想非常深邃、行愿非同寻常的长老，所以这也是一件十分困难的事情。于是，我认真阅读隆老的《七十自述》、《八十自述》，汇成一篇两千多字的小文，交给贤祥法师。贤祥法师看后，愿意请隆老为我题一幅字，以表示对我的奖励，这肯定是最高奖励了。最大的遗憾，是我竟然没有这样的福报因缘。

自己在新加坡十年以来的弘法生涯，与隆根长老、惟俨法师等结下甚深的情谊法缘。十年中的无数点滴，变成无数的画面，在脑海中浮现；隆老的音声笑容，在耳边眼前不断出现。一个僧青年，能够在十年中不断得到一位佛教界长老的耳提面命，这是多么荣幸的事情！所以，每次都充满着期待而去，充满着欢喜而离开。自己从来没有想过和长老合影，也没有想过请长老写几个字以表鼓励，因为这些世俗、有相的作法都是多余的。

雨停了，飞机起飞了，我在对隆老的思念中睡着了。当深夜一点多到达般若讲堂时，看到无数飘飞的挽联，如同我的思绪；在隆老的法像前拈香礼拜，轻轻地告诉老人：我终于来看您了！

6月24日，那是一个万众共哀的日子，看到超尘长老、法宗长老、了中长老、融灵长老等这些隆老生前最要好的道友，心想：自己来是最正确，尽管这次行程是最匆忙。从般若讲堂到自度庵，在车里听着融灵长老讲隆老生前的一些轶事，心里空落落的，一种遗憾的感觉突然在心中回荡着。

24日晚上十二点去机场，我又要离开新加坡了，要乘坐凌晨三点的飞机去昆明。唉，飞机又晚了，本来应该25日七点

到达，结果是八点半才着陆，只能在十点开始讲课。能够撑下两天、整整十二个小时的课程，我似乎觉得冥冥之中隆老的精神在支撑着自己。

缘分是不可思议的，隆老的加被也是不可思议的！7月20日，我去河北柏林寺生活禅夏令营讲课，遇到维那智法师，提到隆老，他说自己在2005年12月去新加坡双林寺参加禅七，曾经请隆老题了许多字，我马上请求他送我一幅，他慈悲地答应了。当一幅熟悉、清秀的“如何是道？平常心是”出现在我的眼前时，一切似乎又是我心中的答案！难道这一切都是冥冥之中的安排吗？！

7月30日，我又去新加坡参加隆根长老的“七七”法会以及灵骨进塔法会。一种无憾的心情，一种感恩的情怀，一直伴随着自己。

一切都非常圆满！人生的存在本是残缺无常的，遗憾是最在所难免的。我和隆根长老，一种无憾的缘分，要感恩佛菩萨的加持，感恩隆老在常寂光净土的加被！



忏与悔的力量

李明慧

赵县柏林禅寺的中元节报恩法会已于昨晚结束了，但四众弟子齐诵“地藏菩萨”名号的声音还在我的耳边回响着。仰仗佛菩萨的加持，我鼓起勇气提笔写出这一段不忍向人宣说、令人断肠的真实故事。

2012年之前，我有一个无比温暖的家。我和丈夫都是机关干部，儿子大学毕业后在北京中直事业单位工作，工作三年后就已经被破格提拔为正科级干部了，可以想象我那善良英俊的儿子该是多么优秀。那些年我几乎每个周五的下午都会到北京和他一起度周末，他下班进门总是大声地叫着“老妈”，要么给我个拥抱，要么亲一下我的额头，亦如他小时我亲他的额头一样。2011年秋天我们为他举办了80桌酒席的婚礼，就在我憧憬着享受天伦的时候，2012年5月的一场意外带走了我的儿子。那种无法言说的痛把我的心撕得如碎片一般。二十七年的血脉深情，我终生不能忘啊！

那时我还没有建立佛教信仰，是亲属和民政部门的人把我和丈夫带到了柏林禅寺，见到了上净下慧老和尚和佛学院的一位法师。初见老和尚根本不了解他们是干什么的，只觉得是一位很慈祥的老人。我没出生时爷爷和姥爷就去世了，父亲也在我19岁那年去世。用俗话说家里缺个老爷子，所以看见老和尚就没有来由地觉得他是那么值得信赖，且是能懂我痛的老人。我

就对着老和尚不停地说呀说呀，他就在那里听，我说完了，哭累了，他就拿过我儿子的大照片看，又拿着孩子的身份证念着，还问了孩子走的时辰，做完了这些，对我说了一段话并嘱咐“做足七七”。那段话深藏在了我的心底，即使是严重失忆时我也没有忘记。后来别人对我说：“那就是回向。”从那天起，开始每晚读《地藏经》为儿子回向，也知道按经书说的捐庙、建塔、供斋、助印经书，只是知道这样做能帮助到儿子，其他就不知道什么了。

终于，在支撑到能承受的极点的时候，我选择了放弃。那晚深夜一点多，从外地来陪我睡在一张床的同学莫名地觉得我的身体格外地凉，她就推我翻身，就是这一推救了我，我把还没充分吸收的毒物都吐了出来。救护车几分钟就到了，当时我的血压低压已经归零了。在重症监护室治疗了心衰、肾衰，留下命后，医生无奈地告诉老伴，转院吧。转院后住在精神科，在大量的抗焦虑药物无济于事时，医院为我做了10次电休克，这种治疗可以摧毁人的部分神经和记忆。照顾我的保姆后来对我说，做完了全部治疗，医院最权威的主治医生、副院长想把我当作治愈的典型病例。他当着很多病人问我，你出院后干什么？我认真地对他说：“去死。”现场顿时鸦雀无声。那时的我浑身长满了褥疮，体重由130斤骤降到90斤，睁着一双怨恨、茫然的眼睛。我的外甥是个20岁的大小伙子，居然对她母亲说害怕大姨的眼睛。我总是在想，为什么？为什么？后来趁保姆休息回家时，我再次服了大量的毒药，奇怪的是不知为什么在毒药已起作用，还有生命体征时自己站了起来，脸朝下重重地摔到了地板上，摔坏了四颗门牙，昏迷了五天五夜，居然又活了过来。……六次的自杀让我的老伴和家人、同学、同事

们为我操碎了心，他们已很无奈。老伴开始打听天津的一家医院，据说那里可以把大脑神经都挑了，把人变为植物一样的人。

就这样如地狱般的日子过到了2014年夏秋时节，老伴叫我到柏林禅寺。别看我折腾着过日子，什么时候一说到柏林禅寺供斋、去见师父就可高兴了，比谁都着急。我们在客堂办事时，老伴一捅我说：“看，大和尚。”我当时是坐着的，猛地站起来几乎是冲到了^上明^下海大和尚跟前，没有任何礼数。自顾自地说着我的痛、我的苦，语无伦次，但大和尚听懂了，我是要让他为我儿子做回向。一个绝望至极的母亲为了儿子在向他求救，声声都是啼血的诉说，目的就是为能利益到她的儿子。老伴后来告诉我，大和尚那天很忙，有人在请示工作，还有人问大和尚剃度的事。我表现得很无理，两次打断大和尚同别人的谈话，大和尚非常慈悲耐心，连眉头都没皱一下。我要求大和尚把手机号给我，大和尚还真的就给了，当天下午就告诉我们：“今晚诵经为他回向。”看到这条信息的时候，我被深深地震撼了，平时很严肃的大和尚内心却是这般慈悲，这是什么样的人哪？于是有了想了解他的愿望，请回家一本《禅心三无》，如获至宝般地读啊读！在对过去的人生观、世界观的质疑中一遍遍地读着，成百上千遍地默念着无忧、无悔、无怨，思考着怎样做才能达到无忧、无悔、无怨……

这本书的最后一篇文章是讲水陆法会的，我就想这法会这么好，对儿子有用，参加。

我们来柏林禅寺客堂报名，在写祈福和超度牌位时我只同意写儿子一个人的牌位，别人写谁都不行，包括为让我引以为傲最疼爱我的父亲和婆母立超度牌位都不同意，我是怕我那善良无比的儿子如在世时一样，总让着别人会落到后面来不到寺

院。那时我还在服药，一辈子三句话离不开诗词名句，从没跟谁大声说过话的我已经变得像换了个人，情绪很容易激动。老伴说服不了我，就带我去请教了师父，师父说：“你如果不把心量打开，生生世世你会更苦。”这样很不情愿地重新写了牌位。

参加过 2015 年清明水陆内坛法会的居士们都还记得那一次来了一位失独的母亲，不说话，也不怎么吃饭，时间久了还站不住。和我相邻的那位居士经常扶着我，在我耳边提醒：“提起正念。”七天下来我一直在不停地哭，只有自己知道这时已经不只是哭自己的儿子了。想着地藏王菩萨为救母发出“地藏不空，誓不成佛”的宏伟誓愿，对比着自己的自私和狭隘，我无地自容。我首先想到的是为石家庄恒爱家园近千名失独母亲回向，替中国上百万的失独母亲回向，为我的每一位亲属及冤亲债主回向。愿他们生者早闻佛法，死者得度超生。想到的人像滚雪球一样越来越大，越来越多。联想到自己失去儿子心这么痛，那么在抗日战争、解放战争、朝鲜战争中死亡的将士很多很多，甚至还有俘虏，他们的父母不也一样地疼吗？（我父亲在平津战役中曾经一气之下误杀几名国民党俘虏。）我就拼命想啊想啊，心心念念能想到的都请他们一定来柏林禅寺听经闻法，饱食甘露，得以超生善处。就在法会结束的那天晚上我做了一个清晰无比的梦，一名国民党军官、三名国民党士兵来到了万佛楼，背东面西站在大和尚的右面。那名军官中等身材、满脸硝烟，军官服上的肩牌已被摘掉了。站在军官边上的第一位士兵很高，非常帅气，翻领的迷彩士兵服，长筒马靴。我清清楚楚地看到当大和尚宣读完那名军官的姓名、部队番号和军衔后，他在拜垫上磕完头顷刻不见了。那一刻似睡非睡、似醒非醒，但我清醒地知道他们得到超拔了。

我丝毫都不怀疑了，佛法的力量就是这么不可思议，三世因果和六道轮回是真实不虚的。我们的教主释迦牟尼佛是和马克思、列宁、毛泽东一样真实的人，他的智慧能让我们离苦得乐。因为人类即使实现了共产主义之后，生离死别苦、求之不得苦照样存在。惟有依佛陀的教诲，才能走上觉悟自性、解脱生死之路。

水陆法会结束后的第二天大家都走了，我留下来多住了一晚。没有为什么，只想再住一晚。因缘使然，就在那个留下的晚上，我和老伴在寺院的院子里再次偶遇大和尚，大和尚告诉我：“我那晚念经为他回向了。”我回到房间哭了很久很久，做了一个异常艰难的决定，今后不去寻死了，留下来去面对、去承受，再苦也不放弃了。在离开寺院返回市里的途中，我把随身携带的五十粒三步倒（一种用来杀狗的剧毒药物）交给了老伴，他惊呆了很久说不出话来，用水稀释后埋在了路边。

我牢记着大和尚让我们做菩萨行者的教诲，于是在那场水陆法会的一个月后我再次来到柏林禅寺求受菩萨戒。受戒前依然是拜忏。我的身体没有基础病，但当时各项功能已经很衰弱，经常尿血，且没有炎症，没有病菌，完全是功能性的，医生也无从下手。虚弱的我每一个忏悔的头磕到拜垫时都不敢闭一下眼睛，我知道一闭眼就会醒不过来了。我乞求观音菩萨加被我得以圆满受戒，不要昏迷，不要干扰道场，如果是我此生的最后时刻，让我拿到戒牒后倒在万佛楼的外面，那么我此生就无憾了。我坚持磕着每一个头，真心忏悔由于无明愚痴造下的种种罪业。突然明白了我们磕头、我们忏悔是为了找回那颗原本清净但被染污了的心。我们忏悔了，知错了，慈悲的佛陀不会惩罚我们，他既往不咎地在等我们回家。我们不会像《罪与罚》

里面的主人公一样认罪了、忏悔了还要被惩罚流放到西伯利亚。所以我们不要怕，用不着遮遮掩掩。当拜完忏受菩萨戒观想戒体注入身体的一刹那，我感觉犹如连续高烧不退、腐烂疼痛的肌体被输入了最好的退烧消炎药物一样，顿感清凉，无比舒适。至此我的心结打开了，心里满满都是前进的力量——这力量是从忏悔和感恩中得来的。

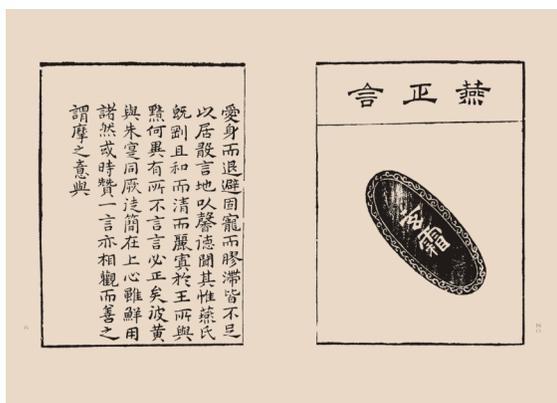
心随我愿，我得到到柏林禅寺做义工。我每天自觉地多做一些工作，一有空我就到云水楼收拾客房、打扫卫生、刷厕所，干着这些从未干过的所谓粗活，荡涤着我心灵的尘埃。身体每天都很累，但很充实。没有再进过医院，连服了几年的安眠药也彻底停掉，身体完全康复了。这些更加证实佛陀就是大医王，能除一切苦。

我发誓要像大和尚他们那样活着，慢慢地我的心越来越柔软：看到年老的师父我感动，想到以他们的年龄在俗世间应该是承欢膝下，饭后下棋散步——你们辛苦了；看到年轻的法师我感动，小小的年纪自己洗衣、收拾内务，病了也喝不上一碗妈妈为你们擀的热汤面——难为你们了；在斋堂过堂看着大和尚无时无刻不在表法的庄严形象我感动，不由自主地用很低的声音念着——七尺男儿生能舍己，做佛陀使者弘法利他；在宿舍念着——赞美柏林禅寺的师父们，我们凄苦干涩无处安放的心是你们用甘凉的法语来浇灌。没有阳光，花不茂盛；没有佛法，用什么来拯救娑婆世界众生的苦难，又怎么会有我今天的重生！

我不再冷漠地拒绝亲人朋友们来寺院看我了，他们来了我会领他们看看外面墙上挂的老和尚的法语，再跟他们说一说我们的大和尚。就这样，很多亲友成为了佛门弟子，有的人进一

次寺院就信佛了。这就是我报答亲人和朋友最好的礼物。现在的我，心力已足够强大，能回到单位上班了，能站在同事们面前现身说法——我因闻到佛法没有成为生活的弃子。

能亲近这无比珍贵的佛法，是我儿子的整条命和我的半条命换来的。四年来走过的路，每一步都伴随着柏林禅寺师父们的心血。我珍惜，我努力。我坚信没有一种努力会被辜负。终有一天我会学成归来，加入到这伟大的传播佛法度众生的队伍中，那时我会跪到大和尚的面前，轻轻地说一声：大和尚，我也在这里呢！



我们都是同愿同行的人

恒实长老心目中的净慧老和尚和生活禅

王玲敏 访谈

佛法是一座桥

赵州古柏清凉意，法脉心灯寂照光。柏林禅寺于2016年7月20日至26日举办了第二十三届生活禅夏令营。本届夏令营礼请到美国法界佛教总会董事会主席恒实长老。长老远涉重洋不辞辛劳，乘汽车赶航班，连续四十八小时行程，来到中国赵州祖庭。开营式上，恒实长老用流利的中文，引用中国《百孝经》“天地重孝孝当先，一个孝字全家安。孝顺能生孝顺子，孝顺子弟必明贤”，为营员们诠释本届夏令营“父母恩重”的主题。

炎炎夏日，长老全程出席了夏令营的活动，并做了“父母恩重何以为报”“家在途中路在脚下——中美朝山者的对话”“如何在二十一世纪尽孝道”等多场讲座与分享。

恒实长老与生活禅系有很深的法缘。恒实长老的师父宣化上人和慧公老和尚都是虚云老和尚一脉传承的法子。明海大和尚赞叹恒实长老言谈举止无不体现着宣化上人的道骨遗风。

恒实长老曾在1977年5月，与另一位同参三步一拜从南加州的金轮圣寺，沿着海岸公路一直拜到北加州的万佛城，全程

约八百公里。并持续六年止语。他说：“朝山走的不只是柏油马路，更是心路，而且心灵的朝圣是生生世世的事业，永无止境。”

长老自我介绍说：我是美国人，我叫恒实，永恒的“恒”，实在的“实”。我是上世纪六七十时代，在美国长大的。我个人已经出家四十年了，1976年受具足戒。到了中国我才知道，哦，由于种种原因，能在那个时候出家，在中国国内是不容易的。所以回来就变成什么？变成长老。哇，我看我自己哪里长老了？身体老了没有错，不过呢，他们说恒实长老，是真的没想到，为什么呢？修行就是得一天一天过的，一心一心过的，一念一念过的。不知不觉地就四十年过了，回到国内了就是长老了，很奇怪，觉得上有师父，师父上边还有祖师呢，哪里是长老？所以我就要适应新的习惯，称自己是长老。

长老向营员们分享了自己的学佛经历，他在加州大学读硕士期间，结识了在美国弘扬佛法的宣化上人。他说，第一次走进寺院时的感觉“一到门前，从头到脚，一片清凉”。硕士毕业后，他有多条路可以选择——做一个民谣歌手，继续读博之后留校任教等。最终，长老选择了礼宣化上人为师，剃度出家，走上求佛道、下化众生的道路。

长老说，“佛法就是一座桥，桥的这端在大陆，汉传佛教的发源地，桥的另一端在西方。我们这一代的出家人回来深造，把一些新的方法带回来，再向你们各位学习，把学到的道理和修行方式带回美国，这是我们最重要的工作。”

在净慧长老的弟子身上看到了法脉的传承

在生活禅夏令营密集活动的间隙，恒实长老欣然接受了本

刊专访。

本刊：生活禅夏令营创办人净慧老和尚曾在上世纪八十年代到美国万佛城出席法务活动，请您谈谈与老和尚的法缘，比如，第一次见面的情景。

长老：第一次见到净慧老和尚是在美国万佛圣城。那是1987年，应时任美国法界佛教总会主席、万佛城总主持宣化上人邀请，由北京广济寺、上海龙华寺等高僧大德率中国僧伽赴美法务团，近百名法师、居士来到美国加州，出席第一次在西方国家举办的水陆空大法会，共同祈祷世界和平、国泰民安。

净慧老和尚跟多位大德高僧在一起，有明旸长老、传印长老、佛源长老等，净慧长老他不多讲话，他给我的第一印象，他就是一个修行人，认识自己的心地，他的心不是向外驰求，他是具足德行的人。

明海大和尚一行去年来美国万佛城，我们有机会一起观看当年老和尚在万佛城的照片，在中国僧伽赴美法务团活动的图片中，都会看到净慧长老的法相，他跟其他的大和尚在一起，看出他的威仪，很典型的比丘。那时候，想不到，他会复兴那么多的道场——四祖寺、大开元寺等等，那是三十年前的事了。

我还知道他是《法音》杂志的总编辑，在美国一年能两次收到从中国寄来的杂志，每次收到《法音》杂志，我都看到中国国内的有关消息，看到杂志上印着“净慧”两个字，我就知道了，他在继续做着编辑出版的工作。

2009年，我有机会到无锡，参加第二届世界佛教论坛，认识了明海大和尚，他给我净慧老和尚生活禅的一些书籍，我知道了，哦，原来这就是当年来过万佛城的我认识的一位大德，我又了解到，他多年来传承佛教法脉，复兴祖师道场，弘扬生

活禅，努力把禅宗兴盛起来。

明海大和尚、明憨大和尚、明影法师等净慧老和尚的弟子，我在这些法师身上看到，他们都是修行人，他们生活是过得很朴素的，是有道心的。师父怎么样，你看他的弟子如何，你就会知道。我这次有机会回来，在柏林禅寺参加夏令营是很舒服的，心相应的。觉得在这里，大家是同道同愿的人，这是我的经验体会。因为净慧长老做过虚云老和尚的侍者，我的师父也是虚云老和尚的法子，我们是一个法脉，一个宗旨，从上代前辈传承来的。

三年前，我们参加了邢台大开元寺的开光和明憨大和尚升座的典礼，对净慧老和尚的弟子，印象很好。然后我们去四祖寺，明基大和尚刚好不在，可是我们到了四祖寺就知道，这也是修行的地方，到四祖寺有这个感想。我们到了建设中的禅宗的修学中心——禅宗大铁塔，感到净慧老和尚的眼光长远、愿力广大。我们接触的这些，最重要的看他的弟子，就知道他的宗旨传到下一代了。所以，禅宗在国内的法脉已经很完整。

你是你人生未来的工程师

本刊：宣化上人提出修道的六大宗旨“不争、不贪、不求、不自私、不自利、不打妄语”；净慧老和尚提出生活禅的宗旨“觉悟人生，奉献人生”，提出做人做事的“二八”方针（做人的八字方针：信仰、因果、良心、道德，做事的八字方针：感恩、包容、分享、结缘）。就两位大德提出的修道宗旨，请长老慈悲开示。

长老：“觉悟人生，奉献人生”，这就是佛的二足尊，就是智慧圆满、福报圆满具足——福慧二足。“觉悟人生”就是智慧，

从个人修行的角度，你自己了生脱死，你自己好了，离苦得乐了，如果不是大乘菩萨的心肠，那就够了，已经得到解脱了。就是因为生活禅是菩萨的心肠，你自己觉悟了，不能停止，你还要奉献。这是智慧和慈悲双增，福报就是利益人，令人欢喜的。所以，“觉悟人生”就是般若，“奉献人生”就是慈悲，这就是菩萨的两种庄严，就是自度度他、自利利他、自觉觉他。这就是菩萨道的境界，这是汉传佛教的最高境界了，觉悟、开悟不是单单为自己。

宣化上人提出的修道六大宗旨，应该说跟生活禅的宗旨大同小异，跟生活禅没有区别。宣化上人看到西方（不只是西方），现代很多人容易接受心理学的解释，心理学对人的行为经常这样解释：哦，这个人很骄傲，那个人缺乏自信，那个人就有一种神经病，这都是把人从心灵的健康不健康的角度来解释，尤其是西方，心理学已经深入到现代文化和日常生活中了。比如，这个人为什么杀人了，因为他的精神崩溃了，所以害人，都是用心理学来解释。宣化上人到西方后，他如果按传统的方式，把佛法讲给你，讲勤修戒定慧，息灭贪嗔痴，西方人就会理解为没有自由了。勤修戒，他会说，什么自由都没有了，不好玩。所以，上人用西方人能够接受的方法，你如果真的要自由，想解脱的话，你要观察自己的心，你什么时候有争的念头起来了，争胜负的心，虽然你胜了，也会有烦恼，修行就有障碍了。所以，给你提供一个方法，你是走烦恼的路还是解脱的路，解脱的路就是能做到不争，让而不争。你要跟大家有竞争的念头，那个是烦恼因。比如，开车的时候，我不争了，给人让路了，这样子没有烦恼。不争，就不会杀生，杀生犯戒都是从争开始。六大宗旨的修行是要回光返照，如果有争心就是烦恼的种子，不争，

烦恼的种子就没有了，就有德行。你观察自己的心，有贪心起来，怎么做？布施，把自己的东西，布施出去，不但少了烦恼而且不会偷盗。不贪就不可能偷盗了。宣化上人看到西方人喜好心理学，他就提出这六大宗旨。你能不争，不贪，那不杀生、不偷盗这两条戒就持好了。第三条，不求，无所求了，就是邪淫戒了，有所求，你觉得自己的妻子（丈夫）不足够了，你还有什么人可以求求，就是你烦恼的开始。知足常乐，就没有烦恼了。不求，就是持不淫戒的开始，到无求处便无忧。总的讲，要让而不争，要布施而不贪，大公无私而不自私，要分享奉献一切，就是不自利，然后要老老实实讲真话，不妄语。这第六条，不妄语，是缘于台湾一位作家的来访而提出来的。那一年（1976年），这位作家到万佛城拜访宣化上人，他给师父讲了很多他的作品。师父说他是正在一个幻有的世界，对他讲的一大堆胡思乱想，师父劝诫说，你要开始修行，就会少很多烦恼，你要直行直言，就没有烦恼了。师父对他说，不妄语，就是对你，直言，就是对你。

我们最初不明白师父为什么要讲这“六不”，后来明白，原来师父是把五戒换了个讲法。在实际应用上，在我打坐时，看念头起来了，我回光返照，我记起我上次争了，然后放下，我看到贪心起了，虽然贪到了，可是，有烦恼了，不知足了。自己体会，这是在心地上持戒的很好的方法，是用实用的心理学解释传统的五戒，这是生活禅。生活禅，就在日用里，在心里。不是只打坐只念佛是修行，要观察自己的心，你就知道自己是不是在修行，你说我念佛我打坐，可是你有贪，有争，有求，就是在种烦恼因。这是很实用的方法，生活禅就在心里。我觉得净慧老和尚也是这个意思，禅不是单单在禅堂里，而是在一举一动、一言一行当中。如果真正明白自己的心，才知道怎么

样生活才有意义。这是心地法门，这些都不离佛法的宗旨。

虚云老和尚就是讲心地法门。菩萨畏因众生畏果，众生畏果不畏因。我们的心相当于苗圃，你种什么种子，结什么果。要深信因果，知道心地是非常肥沃的良田，种恶因，结恶果。你种下菩提因得菩提果。所以，菩萨下种子很小心很小心。菩萨畏因就是要观察自己的心，心在哪里？离不开每个当下，要注意自己的心，行住坐卧都可以修行。虽然有外在形式，打坐念佛，可是更深入的修行，在你的心地。你的心就是最美丽的花园，如果你懂得观你的心地，能观自己的心地，就是富有的人。这是修行六大宗旨的基本功，这是生活禅的下手处。

观察自己的心，深信因果，然后去实行，你就可以做你人生未来的工程师。你自己就有把握开创美满幸福的人生。你可以说，我的前途就在我的手掌里，就看我在心地种下什么种子。不是等待他力来救赎，是自作自受，不作不受。种下美满的种子，就会有美好的未来。

对于修行，我们面对的问题是一样的

本刊：柏林禅寺生活禅夏令营举办二十三年来，您是首位来自西方的法师为营员授课，这是生活禅夏令营历史上第一次。对此，您有什么感想？

长老：我觉得很荣幸有这种机会，因为跟明海大和尚可以说是同参道友，我们认识已经几年了，请我来夏令营和营员们交流互动，觉得很荣幸。我们举办夏令营不在旧金山，是在一个深山里，那个地方叫佛根地。到那个地方要开车 12 个小时，那里非常偏僻，WIFI 没有，手机信号没有。有山路，有黑熊，

有小鸟，有森林。我们每年在那里做一周的夏令营，我们来之前，就是在上个礼拜举办的夏令营，这已经是第十五年了。今年有86名营员在那里禅修，星期六结束的。当天一早四点钟，我们从山上下来，车子开、开、开，12个小时，到了加州，把带到山上夏令营的行装放下，然后又拎起来柏林禅寺夏令营的行囊，继续上车，又12小时，乘机到香港，然后由香港到北京，一路用了48个小时到了柏林禅寺。

我们刚结束的夏令营，是在山上没有人的安静的树林子，一来到河北赵县，看到外边的环境跟我们山上的环境相差很多，反差很大。可是一进柏林禅寺山门，就感觉到了一样一样的，没有差别了，我跟同来的近传法师有同样的感想。虽然在地理上，一东一西，可是我们在感觉上没有差别。尤其是小参，有机会跟营员们面对面讲话，他们跟我们那里的青少年所面临的问题，一模一样的，跟父母的关系啊，学业啊，工作啊，比如，不明白为什么父母不理解自己学佛；在单位看到同事不求智慧，他们也不懂自己为什么学佛；从柏林禅寺回去以后，上班时，怎么修行啊，打坐的时候，胡思乱想怎么处理啊……这些问题是普遍的，我看到这一代人，对于修行中所面对的问题是一样一样的，不分东西，不分中美。参加这七天的生活禅夏令营，在年轻人的身上感觉到，人类实现一个慈悲的世界是有可能的。

后 记

夏令营结束前夕，7月25日，恒实长老应明憨大和尚礼请到邢台大开元寺参访，并在“大开元一宗生活禅讲堂”为大家做开示，堂内僧众百余人聆听了长老讲述当年虚云老和尚从终

南山赶往高旻寺打禅七，中途落水大病，浮沉一昼夜后获救，又在禅堂闻杯落地而开悟的故事。随后，长老弹奏吉他，先后用中英文，反复教唱虚云老和尚的开悟偈：“杯子扑落地，响声明沥沥；虚空粉碎也，狂心当下息。”

另据新华网报导，7月29日上午，国家宗教事务局蒋坚永副局长会见了来访的美国万佛城恒实法师一行。蒋坚永对美国万佛城与宗教文化出版社多年来的友好交流合作给予了充分肯定，并希望双方能在佛教双语图书的出版上继续扩大交流、深化合作。



明影法师答居士问

(一)

某居士：明影师父您好！我有一个疑问，这两天读赵州和尚《十二时歌》，里面提到平常心，但在《十二时歌》里面，赵州和尚同样有些美丑的观念，那是否也是第二念？比如我见到一个人，第一念是平常心，那么我说他美还是丑的时候，我已经起了第二念，因为那是我有了美丑的观念之后才进行的评判。

我想到的第二个问题是，我们在讨论赵州和尚《十二时歌》的时候，是已经建立在赵州和尚是得道高僧这样的先见上面，我们认为赵州和尚的《十二时歌》是在他已经达到禅者的第三层境界——“见山是山、见水是水”后的诗作了。但事实上，是不是正是因为我们的分别心才产生这样的想法？因为我在看法国一位美学专家写的一本书，他在里面提到说，他这一生都在追求以童真的眼睛去看这个世界。但是你真的把一幅孩子的画拿给我们的时候，你告诉我说是毕加索画的或者是一个十二岁的儿童画的，我的评价是完全不同的。这是我的疑问，请法师给予解答。

明影法师：首先，我个人不认为在我们现有的生灭心的状态当中有一个叫平常心的东西，就好像我不认为波浪会有起点，或者第一个波浪是没有起伏的，或者在波浪相续当中前波和后波之间有个纯粹的水的空档，我不这样认为。在凡夫生灭心的境界中永远没有间歇和真正意义的起点。我们现在正运作着的

身心机制是“无明缘行、行缘识、识缘名色、名色缘六入、六入缘触、触缘受、受缘爱、爱缘取、取缘有、有缘生、生缘老死”，是极其复杂和飞速变化的生灭心，这里面并没有一个状态是真正的平常心。因为我们任何的感知和思绪，哪怕是刹那的体验都有能所，都是因缘所生，都有条件，有条件的心就不是平常心，这是毫无疑问的。在这个问题上一定不能含糊，必须要深细地抉择，此其一。

第二个问题，我们对赵州和尚的认知，并不因为他是赵州和尚我们才这样认知，是因为他的智慧在他的公案中处处流露，而且互相印证，这是经过了一千多年的质疑的，而且是经过了为真理可以不惜生命的大禅师们的不断参悟。并不是因为我们主观上把赵州和尚推到一个佛的境界，而是他自己的智慧，是他自己圆融无碍的智慧的表达，使我们确知了他的境界。对于佛陀，我们也应该抱着这样的态度。我们并不是因为佛陀是佛陀才来尊重他，而是因为他对众生的教化，他传给人类的宝贵教法，他无限的智慧与慈悲对我们生命的滋养，才不断地激发我们对佛陀无限的感恩和尊重。这就是为什么一个学佛的人学得越久就越尊重佛陀，而一个初学者是没办法建立那种完全不动摇的、可以为之抛家舍业的信心与力量的原因。一定要经过不断地学习佛陀的言教，才能建立深刻的认识和信心，这种认识一定要在自己内心中，在自己的思维中，在自己的生活中，是在自己的体验中不断地得到了验证，这种感恩和认知才能建立。

再有一个问题，赵州和尚的《十二时歌》，当然是可以从文字层面解释，文字是工具，有它的规则，但是写这些文字的心，才是我们体会的重点。我相信，写忧怨诗、颓废诗的人很多，

没有人会认为它们里面有禅机。但是赵州和尚的诗，其中传达的智慧信息，只有有学禅经验的人才能体会到，这一点并不因为他文字上的“不唧溜”而掩盖他所包含的无尽智慧。推而广之，一位艺术大师，他即便是轻轻的一笔，有时也可能画得不及一个小孩子画得漂亮，但那也是一个极有成就的、对于美有着深邃体验的大艺术家的手笔，他那不经意的一笔，也包含了其内心境界的全部信息，也可以称为名作。并不是因为他是大艺术家，所以他乱画一笔，就可以卖高价，不是这个意思。这当然也有标准，只不过这个标准不是基础的、仅仅从美的形式上的标准，而是一种审美境界的标准。我觉得我们能够真正来体会禅，乃至体会各种学问，都需要这样来体会。

说到底，人与人的一切交往都是心的交往。我们读书，其实是跟一个人在进行智慧的交流。我们读经典，尽管我们一开始读不懂，但是那也是我们的生灭心和佛菩萨的涅槃妙心在碰撞。很多老居士并没有受过太多教育，但是读《金刚经》读得很开心，甚至很有体会，就是这个原因。平常心是每位众生本自具足的，对此我们要有信心。



佛光荔枝

马明博

看到这个标题，不要误会。参访佛光山时，我们并没有吃到荔枝，而是听到了一个以荔枝为主题的弘扬人间佛教的故事。

清晨，参访团一行来到佛光山北侧的佛陀纪念馆。在礼敬大厅，佛光山方丈心保和尚与海和尚、基和尚会晤。心保和尚简要地概括了星云大师推广“人间佛教”的心路历程，“大师对于人世间所谓的酸甜苦辣，苦就让它苦，因为苦有苦的味道；乐就让它乐，乐过了就不再执著。大师总是能够在生活中体现佛法，因为有了佛法，生活就会变得不一样，就像‘寻常一样窗前月，才有梅花便不同’。要心中有佛，要在心中长出菩提、生出莲花，这是大师弘扬人间佛教的法要。”

心保和尚向海和尚、基和尚赠送了星云大师的《百年佛缘》。参访团则回赠净慧长老的部分著述、赵州禅师像、《虚云和尚全集》等。

随后，佛光山副住持、都监院院长慧传法师向大家介绍佛光山的理念、组织架构及管理方法。佛光山的总体目标是“弘扬人间佛教，开创佛光净土，建设四众教团，促进普世和慈”。什么是人间佛教？星云大师说：“佛说的，人要的，净化的，善美的，凡是有助于幸福人生之增进的教法，都是人间佛教。人间佛教旨在用佛陀的开示、教化，作为改善人生的准绳，用佛法来净化我们的思想，让佛法作为我们生活的依据，使我们的

人生过得更有意义，更美满，更有价值。”

慧传法师说，只有把这些理念与实际的生活相应，由名词变成动词，才能产生实际的效果。如何才能做到相应呢？他借“佛光荔枝”的故事进行说明。

大树乡的荔枝品种是“玉荷包”，跟著名的广东荔枝“妃子笑”品质一样，是世界闻名的。两年前，星云大师听说山下的农民卖了荔枝，竟然交不起孩子读书的学费，便觉得这里面有问题。近几年，没有天灾，农民种的荔枝不会有什么损失。大师让人了解情况。农民说，一斤荔枝卖40元到50元，品质好的卖到60元，只有卖这个价才能不亏本；而中间商开着大卡车来收购，每斤只给30元。这样一来，赚钱的是中间商，辛苦的是农民。

星云大师发动弟子、信徒卖荔枝。听到大师这个号召，大家都觉得很奇怪。卖荔枝跟佛法有什么关系？跟佛教有什么关系？甚至有人问：“这与人间佛教有什么关系呢？”

为此，大师写了一篇文章，讲卖荔枝里面的佛教与佛法。

第一个问题是：荔枝与佛法有什么关系？慧传法师说：“我们一起来研究大师为什么要做这个决定。”

中间商只出一台卡车，就可以赚钱了，而农民只剩下辛苦。大师认为这样有违慈悲。为保护农民的利益，他让佛光山收购荔枝，凡是当地农民来佛光山做登记的，都可以把荔枝送过来，然后，佛光山作为礼物寄给各地信众。大师强调，“不要和农民砍价，他们认为值多少钱，就给多少钱。”收购荔枝的法师发现，当地农民给出的价格是公道的，大多在40到50元之间；如果有人要卖一斤60元，他确实能保证荔枝品质要比一般的好。

慧传法师说：“出于慈悲去做，这就是‘佛说的’。”

大师的慈悲心，让农民得到了利益，农民心生欢喜，也来

帮助佛光山。中国有句俗话“远亲不如近邻”。这两年卖荔枝，佛光山帮助农民，得到的回馈是山下的农民们看到寺院忙碌，主动要求来做义工。

一些没有来佛光山登记的农民，在佛光山停车场附近，摆摊卖荔枝。星云大师见到他们在风吹日晒中谋生活，太不容易，便提议搭建摊位，然后免费提供给农民用。大师要求，搭建的摊位，既要通风，又要遮阳、蔽雨，给农民真正的帮助。农民很高兴地搬进了佛光山提供的经营店面。慧传法师说：“人要的是什么呢？是尊严。在实现善法欲的过程中，既保证了佛光山的有序，也满足了农民的尊严，这就是‘人要的’。”

去年，有几家在山上做过登记的农民没有把荔枝送过来。星云大师问这几家为什么没送？叮嘱要问一下。一了解，这几家农民当年的荔枝品质不佳，不好意思送来，怕砸了佛光山的品牌。“大家想，农民卖荔枝是为了赢利，现在他们为了维护佛光山的声誉，宁肯自己不赢利了，这不是息灭贪嗔痴的例子吗？这不是善美吗？这不是净化吗？”

慧传法师话音甫落，会场响起热烈的掌声！

“每年，佛光山都要组织有登记的农民到佛光山其他的道场去参观。今年，他们主动提出要去大陆江苏宜兴的大觉寺去看看。大家或许不知道，台南这一带是民进党的根据地，他们是不容易沟通的，现在他们主动表示要到大陆去，了解祖国河山，这多么难得！这些农民们太可爱了，宜兴大觉寺地处偏远，他们去了之后，看到寺院的草长得太高了，便自动自发地帮助常住除草。这不是善美的表现吗？”

“星云大师这么一个慈悲的举动，便把佛陀的教化变成众生的共识。佛光山提倡人间佛教为什么先提理念？先把理念建

立起来，先有正见、正思惟，接下来的行为才能符合这些理念。提出这么好的理念，目的是做什么？——建设佛光净土。”

有极乐净土，有弥勒净土，为什么还要提“建设佛光净土”？星云大师说，要把各种佛国净土中美好的东西，在人间融摄起来，在现实人间实现。

星云大师对“佛光净土”的期许是“家庭温暖、身心调和、生活净化、处事愉快、人群融和、环境整洁、社会安定、国家承平、世界和平、佛土吉祥，人人知道将自己内心的慈悲、喜舍、宽容、友爱、尊重从内心发展出来，贡献社会，服务大众，这就是‘佛光净土’的世界。”

接下来，慧传法师简要地介绍了“星云大师的管理学”——佛光教团之组织系统：以“恪遵佛制、奉行清规”为其精神内涵，以“集体创作、制度领导”为其宗风性格。

两序大众，于佛光教团的组织里，人人唯法所依，以“常住第一、大众第一、信徒第一、佛教第一”为共遵之理念；以“光荣归于佛陀，成就归于大众，利益归于常住，功德归于檀那”为共守之准则。

在佛光教团之中，生命将由肤浅走向深广，由闭塞走向开阔，由灰暗走向缤纷，由残缺走向圆满。

在佛光教团之中，大众会推动个人的成长，时间会带来事业的因缘，历史会给予公平的定位，信仰会留下永恒的价值。

回味那天听到的，印象深刻的是，星云大师提出的“三好”——做好事，说好话，存好心；“四给”——给人信心，给人欢喜，给人希望，给人方便；“五和”——自心和悦，家庭和顺，人我和敬，社会和谐，世界和平。慧传法师说：“在信徒成长的阶段，让他的生活跟佛教有关系，这样，佛教的根才能扎得深、

扎得稳。”

人们看到，佛光山有很多的义工。那么法师们做什么呢？星云大师说：“法师要做‘义工的义工’。”

人与人之间接触，难免会遇到矛盾。怎么处理矛盾呢？星云大师教导说“你大我小，你对我错，你有我无”，这样做就能减少矛盾了。

星云大师说：“有能力的人处处给人方便，没能力的人处处给人痛苦。”有做领导的来看了，感慨万千，如果每个人都能这样做，这个社会必然和谐了。

创建佛光山之初，星云大师提出四大宗旨：“以文化弘扬佛法，以教育培养人才，以慈善福利社会，以共修净化人心。”佛光山的成功之处，就是把这些理念推广了出去。如今的佛光山，在海内外有 300 多家道场。

听过慧传法师的介绍，海和尚说：“我们身在大陆，对佛光山心仪已久。星云大师致力于佛教从传统向现代转换，适应社会，造福众生。今日亲到宝山，聆听慧传法师的分享，对我们未来弘法事业的开展深有启发。古德讲‘鸳鸯绣出从君看，不把金针度与人’。感恩慧传法师，今天他把星云大师的金针给我们看了。”

（选自《宝岛问禅记》，马明博著，
中国摄影出版社 2015 年 4 月出版）



马祖道一禅师

戒 毓

马祖道一（709—788），俗姓马，汉州什邡（治所今属四川什邡）人，南岳怀让的弟子，曹溪慧能的第三代传人，谥号大寂禅师。马祖道一禅师门下极盛，号称“八十八位善知识”，法嗣有139人，以西堂智藏、百丈怀海、南泉普愿最为闻名，号称“洪州门下三大士”。百丈怀海下开衍出临济宗、沩仰宗二宗。马祖广开宗门，建立丛林，洪州禅法广布天下，影响深远，与青原一系下的石头宗遥相呼应，自此禅宗大盛于天下。

道一幼年在本邑罗汉寺依处寂出家。二十岁前后在渝州（今重庆）依圆和尚受具足戒。唐朝开元年间慕名前往南岳衡山求法。他终日独自在石头上坐禅，引起了当时的高僧怀让禅师的注意。怀让禅师感慨马祖的刻苦、执着，心里非常欣喜，暗自决定以一种独特的方式接引马祖。《传灯录》中是这样记载的：

怀让禅师问他：“大德坐禅为的是什么？”

道一回答说：“想成佛。”

怀让禅师一言不发，拿起砖瓦便往寺前的一块石头上磨。

道一觉得很奇怪：“磨砖头作什么？”

怀让禅师回答说：“磨砖成镜啊！”

道一听了觉得很可笑：“磨砖哪可能成镜呢？”

怀让禅师反过来问他：“磨砖既然不能成镜，那坐禅难道就

可以成佛吗？”

道一迷惑地问：“要不然，怎么做才对呢？”

怀让禅师答道：“就好像牛拉着车子，如果车子不前进，你是打车子呢，还是打牛？”

怀让禅师接着又说：“你坐禅的目的是想成佛吗？如果你想学坐禅，禅，并不只是坐卧的形式而已；如果你想成佛，佛，也没有一成不变的形相。一切法本自无住，于无住法，不应有所取舍。如果一直执着端坐的形相，根本无法通达佛法的道理。”道一禅师听了怀让禅师的开示教诲，如饮醍醐，于是从禅座上下来，给怀让禅师顶礼，并问道：“如何用心，即合无相三昧？”

怀让禅师道：“汝学心地法门，如下种子；我说法要，譬彼天泽。汝缘合故，当见其道。”

道一禅师又问：“道非色相，云何能见？”

怀让禅师道：“心地法眼能见乎道，无相三昧亦复然矣。”

道一禅师道：“有成坏否？”

怀让禅师道：“若以成坏聚散而见道者，非见道也。听吾偈曰：心地含诸种，遇泽悉皆萌。

三昧华无相，何坏复何成！”

道一禅师当下心开意解。开悟后，道一禅师继续留在怀让和尚的身边，侍奉怀让和尚十个春秋。

公元742年，时机成熟，马祖辞别师父，来到了江西赣州，这里是马祖一生最重要的弘法地，从此广弘禅法，普度有情。大历四年（769）马祖道一禅师在洪州地方军政长官的支持下，率众驻锡洪州治所所在的官寺——钟陵（今江西省南昌市）开元寺，并以开元寺为中心，广泛地开展弘法活动。

马祖道一的一生大致分为三个阶段。第一阶段：剑南时期

(709 — 733)。依资州(治所在今四川资中北)唐和尚处寂(665 — 736)落发,受具戒于渝州(治所在今重庆)圆禅师。据《圆觉经大疏钞》卷三讲,曾师从著名僧人、新罗国王子无相禅师(683 — 762)。这一时期的游学,主要接受了北宗一系的影响,奠定了禅学思想的基础,更确切地说,是学习广泛意义的北宗禅法。第二阶段,衡山时期(733 — 742)。唐开元年间,在南岳般若寺传法院经常坐禅,得到慧能的高足怀让(677 — 744)指点,而悟南宗禅法的精髓,确立其禅法的依据。禅宗有名的“磨砖成镜”的公案,就是出自这个时期。这个时期可以说是马祖禅法转型期与完成期。第三阶段,江西时期(742 — 788)。先后在福建和江西等地弘传南宗禅法,奠定了洪州宗的基础。

马祖道一禅师自住持钟陵开元寺以来,重修殿宇,扩大规模,弘法长达近二十年之久,以天时、地利、人和之独特优势全力弘扬以“平常心是道”为核心的禅法,声名大振,将南宗禅法普传至社会的各个阶层。前来向其参学请益者络绎不绝,《宋高僧传》载:“于时天下佛法,极盛无过洪府,座下贤圣比肩,得道者其数颇众。”门下除自龚公山等处随其而来的怀海等徒众,又有智常、惟宽、太毓、玄策、神鉴等来相投,因而座下弟子常有百余人之众。而僧俗信徒们更积极地往来参学于江西与湖南两地之间,相互交流参禅的心得与悟境,不但充实了禅宗丛林生活的活泼气息与朝气,更使禅门宗风流布不绝。唐宪宗时,国子监博士刘轲在石头希迁禅师碑铭中也提到:“江西主大寂(马祖道一禅师),湖南主石头,往来憧憧,不见二大士为无知矣。”可见当时禅法之盛。

马祖示寂后,唐宪宗谥其号为“大寂禅师”。其门下弟子先后得其所传,法化一方,各为宗主,法系兴旺,禅史称为洪州宗,

其所驻钟陵开元寺也因此而被人们誉为马祖的“选佛场”。马祖在江西创立的数十处道场实行农禅并重的举措，他聚众授徒，建立集体劳作、共同参修的制度，从而奠定了禅宗发展的基业。经济制度的变革从源头上解决了禅僧流动不居的生活习性，从物质上保证了禅僧生活上的自给自足。“马祖建丛林，百丈立清规”，正是说明了这一丛林制度走向规范，形成规模，僧众行止有序，寺院道风井然的景象。

记述马祖道一禅法的资料主要有《景德传灯录》《祖堂集》《古尊宿语录》《四家语录》等。在《四家语录》卷一里收有《江西马祖道一禅师语录》（简称《语录》）一卷。

公元788年农历二月初一，马祖道一预知时至，洗头沐浴，最后留下偈语“日面佛，月面佛”，意在警示众生皆有佛性，日夜守护好自家主人公，不要被妄心外境所转，不要心外求法，要回归佛性本来，平常心是道。之后跏趺而灭。

马祖的禅法思想内涵是什么呢？唐宗密大师（780—841）说：“触类是道而任心。”道（心）本身没有离开过我们日常生活，日常生活的全都是道的显现。既然“道”无处不在，还要修什么呢？寻什么道呢？做到“任心”就可以了。所以说“道不用修”，保持“平常心”就能与道相印。马祖一生的努力，弘法的目的，就是要告诉大家这个道理。

六祖南宗禅法经由马祖及弟子与再传弟子的努力，禅宗广泛地被华夏子孙所接受，佛法的菩提种子、菩提灵苗深植在中国这块土地上。马祖可以说是真正意义上的中国佛教集大成者。

净慧长老舍利塔落成 开光仪式在布达佩斯举行

2016年8月23日上午，虚云禅院净慧长老舍利塔落成开光仪式在匈牙利首都布达佩斯举行。中国佛教协会副会长、河北省佛教协会会长、柏林禅寺方丈明海大和尚与净慧长老派驻匈牙利弟子明证法师、明来法师共同主法。

中国驻匈牙利大使馆领事部主任李克震先生应邀出席仪式并发表致辞，明海大和尚代表柏林禅寺向与会嘉宾做了开示。匈牙利警察总局总教头、禅武联盟总会会长行鸿老师，中国驻匈大使馆前文化参赞马玉琦先生与匈中文化交流协会、匈牙利禅宗佛教会、《匈牙利周报》、《新导报》等各社团组织、在匈华人商会、华文媒体代表，以及从奥地利、捷克等国赶来的长老在家弟子和匈牙利当地佛教信众等二百余人参加了法会。

净慧长老舍利由明海大和尚等一行四人前往护送，于当地时间8月19日傍晚，抵达匈牙利布达佩斯费里海吉国际机场，当地信众于机场大厅举行了简短的欢迎仪式，净慧长老舍利随后被请至虚云禅院大殿供奉并向信众开放瞻仰。

8月22日，暴雨滂沱，明海大和尚一行与虚云禅院常住法师及当地信众冒雨举行了净慧长老舍利入塔安奉仪式。

8月23日清晨，雨后的布达佩斯天空明净，慧日高悬。上午9时30分，净慧长老舍利塔落成开光仪式庄严举行，长老弟子、虚云禅院住持明证法师任仪式主持人。

中国驻匈牙利大使馆领事部主任李克震先生在致辞中代表中国驻匈牙利特命全权大使段洁龙先生向开光法会的庄严举行表示诚挚祝贺。

李主任说，净慧长老在匈牙利华人尤其是佛教同胞们心中是最受敬重的长者、最睿智的导师，他老人家未竟之事业，需要在匈的佛教同胞们继续努力完成；净慧长老在中国和匈牙利之间搭建的善缘，更需要大家共同传承和发扬。李主任希望大家以长老为楷模，为中匈友好、社会和谐、世界和平做出更大贡献。

明海大和尚在开示中深情回顾了长老爱国爱教、慈悲喜舍的一生，西来传法匈牙利的因缘及长老末后圆寂的经过。明海大和尚说，长老把一生都奉献给了中国佛教事业，为禅宗一脉在当代中国的发扬做出了卓越贡献；长老严于律己、宽以待人，对人对事的包容和无私奉献的僧格，确实值得我辈永世引为楷模。

大和尚对匈牙利善信为长老捐建舍利塔表示感谢，并勉励大家继承长老遗志，以长老的行持为榜样，团结一心，为中匈优秀传统文化交流、佛法在匈弘传贡献更大的力量。

致辞结束后，依佛教仪轨，明海大和尚、明证法师、明来法师共同主法为净慧长老舍利塔开光。多瑙河畔，湛蓝的天空飘着朵朵祥云；声声佛号，弥漫于布达佩斯虚云禅院上空。在庄严的念诵声中，法会圆满落幕。

邢台玉泉禅寺举行 云山塔林安奉舍利诵经法会

千年古柏延祖意，一泓玉泉聚慈光。

9月27日（农历八月廿七），恭逢净慧长老诞辰。邢台玉泉禅寺隆重举行云山塔林安奉舍利诵经法会。生活禅系四众弟子近千人纷纷从各地赶来，齐聚玉泉祖庭，共同缅怀恩师，见证云山塔林落成开光盛事。

莅临本次法会的大德法师有赵州祖庭柏林禅寺明海大和尚，石家庄藁城天恩寺明证大和尚，沧州铁佛寺明启大和尚，邢台大开元寺明憨大和尚，湖北黄梅四祖寺明基大和尚，湖南药山寺明影法师，石家庄真际禅林明勇法师，湖北黄梅老祖寺崇延法师，湖北黄州安国寺崇谛法师，湖北黄梅芦花庵宏用法师，





石家庄虚云禅林常宏法师等。

上午九时三十分，在庄严的梵呗声中，法会正式开始，明海大和尚及诸位大德拈香主法。“所有益我善知识，为我显示普贤行。”与会大众齐声恭诵《普贤菩萨行愿品》。

云山塔林位于玉泉禅寺对面龙山，新建的三座舍利塔分别为别山性在禅师舍利塔、虚云老和尚舍利塔、净慧长老舍利塔。别山性在禅师为曹洞宗廿八祖，清顺治皇帝册封为慧善普应国师。虚云老和尚为近代禅门泰斗，一身系禅宗五家法脉。净慧长老早年于虚云老和尚座下承嗣五宗法脉，是当代生活禅的倡导者与践行者，是人间佛教思想重要的实践者和推动者。

三塔巍巍，矗立于龙山翠柏之中，明海大和尚振锡宣说三塔开光法语：三塔踞灵穴，慈云覆玉泉。古岩傍古刹，皇寺来皇参。复性本无物，拂尘别有山。君臣五位旨，一默播人间。

十时三十分，法会圆满，大众回向，祈愿生活禅者净慧长老乘愿再来，普度众生。

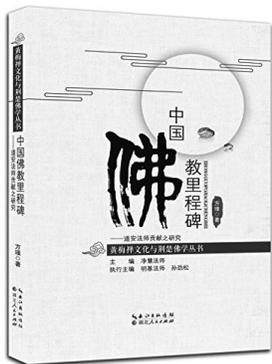
《中国佛教里程碑： 道安法师贡献之研究》

作者：方瑾

出版社：湖北人民出版社

出版时间：2015—5—1

定价：18.00元



佛教在中国的进程中，有三位里程碑式的人物，他们便是两晋之际的道安、唐朝初年的六祖慧能和民国年间的太虚大师。

《中国佛教里程碑》所介绍的就是中国佛教的第一位里程碑式的人物——被鸠摩罗什盛赞为“东方圣人”的道安。他献身佛教，毕生研学佛理，弘扬佛法，既是佛教智慧的研究者，又是佛教哲学的实践者和组织者，对汉传佛教僧团的最初建立以及中国佛教理论体系的奠基都做出巨大贡献，被公认为中国佛教建设第一人。《中国佛教里程碑》重点参考现有研究所提供的史料文献，将道安所从事的佛教事业放在佛教传入中国以来的历史背景中进行说明，把中国佛教在道安之前的状况、道安在他的时代所做的工作，以及道安对其后中国佛教发展的影响三个方面的内容进行比较，使道安作为中国佛教构建者的地位一目了然。同时将现有研究中存在的某些争议或晦昧不明的观念如道安是否不懂外语、道安对般若学的理解是否准确、“依国主”是不是提倡宗教应该依附政权、道安弟子慧远是否违背了与道安的誓约而改变了净土信仰，等等，还原到佛教本身的世界观、伦理观、历史观中进

行厘清。本书重点强调并希望引起重视的是，“中国佛教”的骨骼和灵魂——严格崇佛、灵活变通、理行双入、依教修行从道安开始基本形成，而这正是当代重建中国佛教所必须遵循的指南。

《禅宗心性论》

作者：谢劲松

出版社：湖北人民出版社

出版时间：2015—5—1

定价：40.00元



儒、道、禅是中国文化的整体。《禅宗心性论》揭示了人与自身心性的关系。儒家揭示了人与社会的关系，道家揭示了人与自然的关系，而禅宗揭示了人与自身心性的关系。儒家的社会是人伦社会，道家的自然是自然之道，禅宗的心性就是慧能说的自性。慧能在湖北黄梅求法，五祖弘忍深夜为他说《金刚经》，慧能一闻便悟，连说“何期自性本自清静，何期自性本自具足，何期自性本不生灭，何期自性本不动摇，何期自性能生万法”。这个自性，禅宗中也说心、真心、本心、佛、本来面目等等非常多的名字，而禅宗公案所记的，几乎是用各种语词、语句和动作来示意和暗示它的真实存在；佛学经典中也说心、识、一心、法身、第一义谛、如来藏、第八识等等。佛教的所有了义法，都是在说禅宗所说的这个自性、真心。可以说禅就是大乘佛教。

改革开放以来，中国佛学院和各地方佛学院，为佛教界培养了一大批优秀僧才——他们的世间文化水平和佛学专业素养都比较高，视野比较开阔，绝大多数人都有相当的管理能力和组织能力，他们已经成为各地重点寺院和佛协组织的骨干力量。佛学院教育似乎正在成为中国大陆汉传佛教培养僧才的主要模式。

相对而言，传统的“师父带徒弟”这种比较原始的育人方式，只是在丛林内部小范围内自发地进行着，几乎不被人们所注意。不被人注意并不意味着它不重要。就一个寺院的道风建设而言，这种传统的融“言传”、“身教”于一体的育人方式，其“润物细无声”的作用是现代佛学院教育所无法替代的。也就是说，传统丛林的育人方式，虽然显得有些“原始”，但仍有不少地方值得我们学习和继承。

我们都知道，佛学不纯粹是一种人生哲学，它是一种实践性和实证性很强的修学体系。在这个体系中，“学”是为“修”服务的，“修”是“学”的落脚点。“以学导修，以修促学，学修并重”，以及追求“学院丛林一体化”，在人们的心目中，是一种比较理想的办学理念。

但是，就目前各地佛学院的教育现状而言，要真正落实这一办学理念似乎并不容易。无论是从佛学院的组织结构，还是从教学内容的设置，以及教师的教学方法、学僧的学习态度来看，各地佛学院都或多或少存在着“学修脱节”的现象。

学与修的脱节，也就是“知”与“行”的脱节。这种脱节，就受教的学僧这一方面而言，主要表现在两个方面：

一是修行与生活的脱节——佛法的价值要在生活中体现出来，要通过修行变成一种生活方式和生活态度才能发挥效用。但是，不少学佛的人只是停留在文字知见的层面上，并没有自觉地要把所学的佛教理论与现实生活结合在一起，其结果是生活与修行变成了两张皮。

二是佛法与人格的脱节——学佛的目的本来就是为了净化人们的身口意，改造人们的身心气质，但是，不少人只是把佛法当作一种知识来学习，并没有将佛法人格化，其结果是，学佛多年或者佛法装了一大肚皮，但是，性格、习气却一点也没有改善。

知与行的脱节，就施教的老师这一方面而言，主要表现为言传与身教的脱节。

现在佛学院的情形是，老师与学僧生活在不同的空间，老师上完课之后，夹着公文包走了，十天半月难得见一面，师生之间缺少共住、交流的机会，学生无法从老师那里得到活泼泼的“身教”。而传统丛林的育人方式则恰恰相反，师父与徒弟整天生活在一起，一同上殿、过堂、坐香、出坡、诵戒、读经，师父处处以身作则，徒弟则处处以师父为楷模。这种言传身教相统一的育人方式，特别有利于初出家的人养成僧格，融入僧团。现在的佛学院教育，在这一方面确实是一个短板。不少学僧毕业后，虽然佛法理论懂得很多，但是在僧仪、僧格上，有诸多不如法的地方。这与佛学院老师“言传身教”不能统一的教学方式有直接的关系。

知与行的脱节，就教学内容这一方面而言，主要表现在两个方面：

一是教与宗的脱节——现在各地佛学院的教学内容之安排，大多偏重于教下之义理，中观、唯识所占比例较大，而宗门的東西，尤其是祖师语录之原典，宗门的修证理路以及用功方法等，接触得非常少，更不要说系统地学习禅堂的法器和仪轨了。离开了宗门之激扬，教下之义理很容易变成一种僵死的知识，不得活用。现在的情形是，不少学僧，对教下的义理很精通，但是，一旦涉及到修行和功夫上的问题，要么茫茫然、脚不点地，要么开口即落二边，在知见中打滚，隔靴搔痒，而且还浑然不觉，自以为是。这些都是缺乏宗门锻炼的结果。

二是慧与定的脱节——现在佛学院的教学内容之安排，大多偏重于文字智慧，对于禅定这一块重视非常不够。有相当一批佛学院，只设教室、不设禅堂，学僧每天除了上课之外，根本不坐香。名义上讲要三学齐修，而实际上“定”学并没有落到实处。不少学僧毕业之后，连腿子都不会盘，更不要说功夫了。不重视禅修，对于修行人而言，过患甚大。一个修行人，如果没有禅定的功夫，在日常生活中，很容易被财色名食睡等境界所转，很容易陷入烦恼中而不能自拔；因为长时间得不到禅悦法喜的滋养，时间久了，道心就会退失。

上述佛学院教育中存在的这几个方面的脱节，应该说具有一定的普遍性。这些问题如果不能及时解决，我们是很难培养出真正的出众僧才的。

欢迎索阅《禅》刊

禅是什么？您想了解禅吗？《禅》会帮助您去探索，去思考，去选择。

《禅》，双月刊，创办于1989年，河北省佛教协会主办，创办人为“生活禅”的倡导者净慧老和尚。创刊至今，已二十八年。现开设有“指月篇”、“传灯篇”、“般若舟”、“文字禅”、“生活禅”、“磨镜台”、“行脚篇”、“赵州茶”、“染香人”、“禅艺篇”、“黑豆坊”、“杂毒海”、“无孔笛”等栏目，以清新朴实和富有禅意的文字，帮助您掌握禅的方法、禅的实践、禅的本质、禅的精神。

《禅》刊免费赠阅，索阅办法如下：

1. 登陆《禅》刊在线索刊系统：<http://chan.bailinsi.net/DY/d/>，

填写索刊信息

2. 发电子邮件至：chanbox2004@vip.tom.com（索刊箱）

chanbox2004@163.com（备用索刊箱）

3. 发送短信至：13373048609（仅接收短信）

4. 拨打电话：0311-84920505

5. 发送传真：0311-84920505

6. 邮局寄信。地址：河北省赵县柏林禅寺《禅》编辑部

邮编：051530

7. 亲至柏林禅寺流通处《禅》刊发送部或柏林禅寺客堂填写索阅单。

如需索阅，请将您的姓名、通讯地址、邮编、联系电话、索阅份数、电邮地址、职业、获知本刊渠道等信息通过以上方式提供给我们，所提供索阅信息请务必详细、准确，《禅》刊发送部将为您按期寄送。港澳台及海外读者建议阅读电子版。具体事宜请发邮件咨询。欢迎登录《禅》刊网页：<http://chan.bailinsi.net>，获取更多信息。

同时欢迎您将本刊推荐给您的朋友们分享，使更多的人了解禅、实践禅、体味禅，让生活中多一点清凉，多一点智慧。

《禅》编辑部谨启

马祖道一禅师

三十五世江西道一禅师

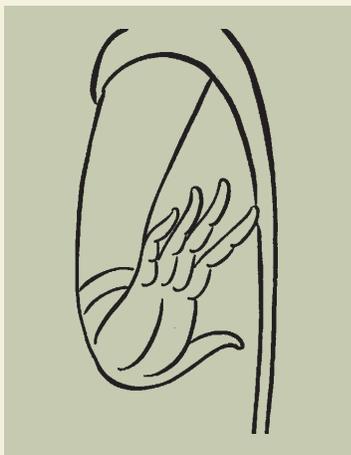


马祖道一（709—788），俗姓马，汉州什邡（治所今属四川什邡）人，南岳怀让的弟子，曹溪慧能的第三代传人之一，谥号大寂禅师。马祖道一禅师门下极盛，号称“八十八位善知识”，法嗣有139人，以西堂智藏、百丈怀海、南泉普愿最为闻名，号称“洪州门下三大士”。百丈怀海下开衍出临济宗、沩仰宗二宗。马祖广开宗门，建立丛林，洪州禅法广布天下，影响深远，与青原一系下的石头宗遥相呼应，

自此禅宗大盛于天下。

马祖的禅法思想内涵是什么呢？唐宗密大师（780—841）说：“触类是道而任心。”道（心）本身没有离开过我们日常生活，日常生活的全部都是道的显现。既然“道”无处不在，还要修什么呢？寻什么道呢？做到“任心”就可以了。所以说“道不用修”，保持“平常心”就能与道相印。马祖一生的努力，弘法的目的，就是要告诉大家这个道理。

创办人：净慧法师



菩萨手

本刊支持单位和个人

香港旭日集团
镇安企业有限公司
赵州柏林禅寺
邢台大开元寺
邢台玉泉禅寺
石家庄真际禅林
石家庄虚云禅林
任丘古佛禅林
邯郸二祖寺
山西大同法华寺
马祖第一道场石巩寺
湖南津市药山寺
唐山龙泉寺
柏林禅寺流通处

石家庄创典居
香港兴泰行洋纸有限公司
山西元启商标事务所
北京汇智阳光管理顾问
有限公司
河北拓联消防设备有限公司
晋中市丰润泽科技农业
开发有限公司 郭琪
北京科诺达投资管理有限公司
北京柏兰蒂国际服装有限公司
河北文始集团
北京东方善媛时装设计公司
河北世纪达制冷工程有限公司
河北安科工程技术有限公司

谷养谷集团
张东升
王琳洁
付笛声 任静 付豪合家
耀来
郑喜群
冯九合家
孙玉玲
张艳国合家
虞彬合家
詹愉 鲁爽合家
田静合家
翁晓刚合家

觉悟人生 奉献人生

网络版：<http://chan.bailinsi.net>
投稿邮箱：chanbox2004@126.com
索刊邮箱：chanbox2004@vip.tom.com
在线索阅：<http://chan.bailinsi.net/DY/d/>
准印证号：冀L 1100120

内部资料 免费赠阅

封面用图：清 木根雕随形赏件